

هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام

RARE BOOK

NOT TO BE

فصل میں تفسیر تصنیف کی ہوئی ہے مولانا مولوی سید نور علی صاحب ادرام شریک الدینی

تفسیر آیات الاحکام

بیان حکم الہی و وفور کثرت شریعت کے تصنیف تمام فقہ مالک کلام اس متوقع بحر عظیم
خاکبانی رسول کریم قاضی ابراہیم ابن حاجی الحرمین الشرفین بہا قاضی محمد صاحب علم

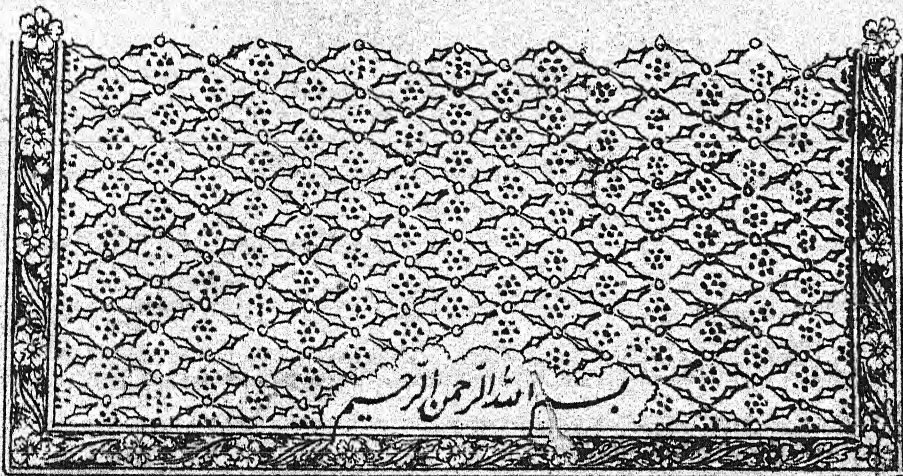
شعبہ عربی کے مطبع حسینی میں دیوبند آریستہ کر کے فوائد بخش خلافت کیا

کتاب

کتاب

کتاب

CHICKEN



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد واصلی علی رسولہ الاحمد ونبیہ الامجد
محمد بن المبعوث الی الاحمر والاسود وعلی اکبر وابل بنیہ وصحابہ الہادیین الراشدین بعدہم وثنائہم
کہتا ہی مسکین پیمان حبیب علی کہ دستے واسطے نفع برداران دینی کم علموں کے میر ولیمین
آتا تھا کہ ترجمہ تفسیر احمدیکا کہ اس میں صرف آیات احکام تفسیر موافق مذہب حنفیہ کے ہی اور
تمام عالموں کے بہت معتبر اور مقبول اور معمول بہر ہی اردو زبان میں کیا جاوے اور بعض
فائدے اور بہر ہی تفاسیر و شے مثل اکیلل اور مضیاء وی اور مدارک اور موضح القرآن وغیرہ
انہیں زیادہ ہووین اور دلیلین اصول فقہ کے اور فوائد عربیت وغیرہ کے بالکل اسمین
جاوین لہذا بعد تلاش بسیار اور تقصیر بیشمار کے حافظ قرآن حاجی مرہم مدع و طغیان
مستوفی مقبول بارگاہ ایزد مخلص بجلت بلند نامی حافظ عبد العلی نگرامی کو کہ بلا واسطہ شاگرد
حضرت استاد الکلی فی الکلی عالم فقہ و تفسیر مختصر مضامین دلیذیر منج فضل و کمال مورد مراد
ایزد متعال نامہ حدیث و تفسیر جامع تحریر و تقریر سپر دست رسول محب آل بتول مرجع
وفضلاء رئیس الاتقیاء و صلحا سر دفتر کمالین اکیلل مفسرین و محدثین مؤید بتائیدات ازلی
نکات خفی و جلی بر لانا و مقتدانا الولی سید انور علی صاحب مدظلہ العالی زوس المستشرقین
میں لائق اس خدمت کے پا کر تکلیف ترجمہ اور تہذیب اس کتاب کی دی اور عرض کی کہ ترجمہ
ایزد نکا اور بعضے فائدہ موضح القرآن وغیرہ سے لکھیں اور ترتیب ان آیات کی بطور

کہتے ہیں کہ خدا کے فرزند میں پاک ہی اللہ اس پر تہاں بلکہ وہ بند تر دیک میں نہیں
 کرتے اُسے اپنے قول کی ایک حکم پر چلتے ہیں **ف** خراخرا فرشتوں کو اللہ کی سیّدیاں کہتے تھے
 انکے رد میں یہ آیت آئی اور یہی نصرون اور مقام میں بھی یہی **قوله تعالى لا يستكبرون**
عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَخْشَوْنَ قَوْلَهُ تَعَالَى لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ **ف** ان آیتوں نے فرشتوں کی عصمت مستبط ہوئی ہے اور سب علما
 بھی انکی عصمت پر شفق ہیں اور ماروت و ماروت کے باب میں کہتے ہیں کہ وہ نو فرشتے میں نہ ان
 کفر ہوا نہ کبیرہ لوگوں کو سحر سمجھاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم تو آزمانے کو ہیں تو مت کا فر ہو اور ایسے
 باب میں کہتے ہیں کہ وہ جن تھا پر فرشتوں کے پاس ملنے سے ملا کہ میں گنا گیا اور پہل شقت بشر کو
 افضل جانتے ہیں ملا کہ سے اور معتزلہ ملا کہ کو طرفین کی دلیل علم کلام میں مذکور ہے خلاصہ
 تفسیر **قوله تعالى ان الله اصطفى ادم و نوحا و ابراھیم و آل عھم** **س**
حٰلِی الْعٰلَمِیْنَ فَمِنْ بَعْضِھَا مِنْ بَعْضِھُمْ **ف** خدا نے برگزیدہ کیا آدم کو اور نوح کو اور
 ابراہیم اور عمران کے آل کو تمام عالم سے وہ دونوں ایک ہی ذریت میں ایک دوسری
 حکم میں **ف** صاحب اکیل سند لال کیا ہی اس آیت سے کہ سب پیغمبر فرشتوں افضل میں اور پیغمبر
 احمد میں کہ اسے معلوم ہوا کہ بشر فرشتوں افضل میں اور افضل ہے ہی رسول بشر کے افضل میں رسول
 ملا کہ سے اور رسول ملا کہ کے افضل میں عامہ بشر سے اور عامہ بشر افضل میں عامہ ملا کہ اور ایک مسئلہ اور ملا کہ کے
 مکاح آپس میں درست ہیں جس طرح پر اعتقاد رکھتے ہوں **فصل** پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فضیلت کا اور ختم نبوت کا اور اجتہاد کا بیان ہے **قوله تعالى وَاِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِنْکُمْ**
الْمِیثَاقَ لَمَّا اتَّيْنٰکُمْ مِنْکُمْ وَحَکْمَہُ ثُمَّ جَاءَکُمْ دَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَکُمْ
سَمَوْا مِنْ دَیْہِ وَکَتَبَہُ قَالَ ؕ اٰخِرُ ثُمَّ وَاَخَذَہُ عَلٰی اَنۡلَکُمۡ اِضْرَیۡ قَالُوْا
اَفَرَاۤءَ نَقَالُ فَاَشْہَدُ وَاَرَاۤنَا مَعَکُمۡ مِّنَ الشّٰہِدِیۡنَ **ف** جب لیا اللہ نے اور
 پیغمبر کا کہ کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر آوے تم پاس کوئی رسول کہ سچ بتا دے تمہارا

(Handwritten marginal notes in Urdu/Arabic script, likely commentary or additional references.)

پاس والے کو تو سپر ایمان لاؤ گے اور اسکی مدد کرو گے فرمایا کہ تم نے اقرار کیا اُس شرط پر لیا میرا
 ذمہ بولے ہم نے اقرار کیا فرمایا تو اب شاہد ہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں **ف**
مدارک یحییٰ کہ ظاہر ایہ وعدہ سب نبیوں ہی پر انکی اولاد سے مراد ہی اور تفسیر
 احمدیین ہی کہ اس آیت سے صریح معلوم ہوا کہ حضرت سب پیغمبروں سے افضل ہیں کیونکہ اللہ
 پیغمبروں میں قیاس لیا حضرت کے ایمان اور مدد گاری پر اور ایمان لانا نبیوں کا حضرت پر مستحکم
 حضرت کی افضلیت کا **قوله** **لَا تَحْكُمُ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَارَةً**
بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ تم ہو بہتر سب امتوں سے
 جو پیدا ہوئے ہیں لوگوں میں حکم کرتے ہو پسند بات پر اور منع کرتے ہو نا پسند سے اور ایمان
 لائے ہو اللہ پر ف اکلیل ثلثین کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہ امت اور امتوں سے افضل ہی
 اور سب امت میں سے صحابہ افضل ہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سب پیغمبروں سے افضل
 ہیں کیونکہ امت کی شرفت نبی کی شرفت سے ہوتی ہی اور تفسیر احمدیین کہ فی الاسلام بزرگی
 نے اس آیت سے استنباط کیا ہے کہ اس امت کا اجماع جتہی اور اجماع کا بیان آگے آویگا
ان **ما** **كان** **محمد** **ابا** **احد** **من** **رجالكم** **ولكن** **رسول**
الله **وحاتم** **النبتين** **وكان** **الله** **يكللهم** **عليهم** **السلام** **ف** محمد باب نہیں کیا تمہارا
 مردوں میں لیکن رسول اللہ کا اور سب نبیوں پر اور ہی اللہ سب چیز جانتا ف زینب
 بنت جحش زینب حارثہ کے نکاح میں تھیں اور زید بن حارثہ کو غلام بنا لیا کہتے تھے جب زید نے
 زینب کو طلاق دی اُسے حضرت نے نکاح کیا کفار کہتے تھے کہ آپ ہی بیٹے کی جو رو کو حرام
 کہتے ہیں اور آپ ہی اسکو نکاح میں لائے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو رد میں فرمایا کہ محمد حقیقت
 میں تم مردوں میں سے کہ کیا باب نہیں تو زید کا باب ہو اور زینب اسکے بیٹے کی جہت
 کہلاوے اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہمارے حضرت پر نبوت تمام ہوئی بعد اچکے کوئی نبی نہوگا
 جو جیسی اُترینگے آپ ہی کی شریعت پر عمل کریں گے یہ غلامیہ تفسیر حدیث کا **قوله** **لَا**

یہ تفسیر احمدی
 ہے

یہ تفسیر احمدی
 ہے

اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَادَ اللّٰهُ وَلَا تَكُنْ
 لِلْخَافِيْنَ حَصِيْمًا وَاسْتَغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابَ اِلَيْهِ مِنْ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا وَلَا تَجَادِلْ
 عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَلِفُوْنَ اَنْفُسُهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّافًا اَوْ يَمِيْنًا يَخْشَوْنَ
 مِنَ النَّاسِ وَلَا يَخْشَوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ اِذْ يُبَيِّنُوْنَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ
 الْقَوْلِ وَكَانَ اللّٰهُ مَعِيَ يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا ت ہم نے اناری تجھ کو کتا بچی کی تو انصاف
 کرے لوگو میں جو سب سے تجھ کو اللہ اور موت ہو دغا باز دنی طرف جھکے والا اور بھڑا اللہ
 بیشک اللہ تعالیٰ جیسے والا ہر بان ہی اور حق جھگڑا کی طرف سے جو اپنے جین دغا بازی رکھے
 میں اللہ کو خوش نہیں آتا جو کوئی ہو دغا باز گندہ کار چپے میں لوگوں سے اور نہیں چپے اللہ سے اور وہ
 لکے ساتھ جب راکھ پڑے میں جس بات سے وہ راضی نہیں اور جو کرتے میں اللہ کی قیادت میں
 ف اتوضیع القرآن میں ہی کہ پہلا اول اور آخر کے آیت میں ذکر ہے ایک قصہ کا حضرت تین
 ایک نصاریٰ کی زرہ آئے میں دھری گم ہوئی صبح کو تلاش کی تو آئے کا خط دیکھا ایک شخص کے
 کہ تک اسکا نام طلحہ بن ابیرق تھا وہ ان جبار لیا تو نہ پائی وہ خط آگے دیکھا ایک یہودی
 گھر تک زین نام وہ ان پائی اس یہودی نے کہا کہ مجھ کو طلحہ بن ابیرق کی طلحہ نے کہا میں یہی ہوں گھر
 وہی ہے طلحہ کے قوم نے رات کو مشورہ کی کہ ہم حضرت کے پاس بے لکڑ گواہی دین گے کہ طلحہ
 یہی ہی اور حضرت ہماری حمایت کریں گے اور یہودی چور بھر گیا صبح کو یہی کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت کی
 خبردار کر دیا فی الحقیقہ یہی تھا طلحہ اور قبیلہ حمیر میں جب کہ اس آیت میں سوای طلحہ قصہ ہا لہی
 کے صاحب دارک نے دو دیکھ اور ذکر کئے ہیں ایک یہ کہ حضرت کے حق میں اجتہاد جائز ہے اور
 ہا ازلک اللہ سے مستعار ہوا کہ کتب شیخ ابو منصور نے اسکی معنی لکھ میں کہ جو الہام کو کہ مجھ پر
 خدا سبب فکر کرنے کے اصول بتا رہے ہیں اور حضرت کے اجتہاد میں اختلاف ہے بعضے جائز
 کہتے ہیں اور بعضے نہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ آپ ہر مفہم میں استقامت و حکی کے امور تھے
 اور وحی آتی تو ہر دروازہ انتظار کے بعد جو وقت کہ وقت مصلحت ہو نکالا ایشہ ہوا اجتہاد فرماتے

کتب
 کتب
 کتب

جو صواب ہوتا تو بہتر تھا اور چھٹا ہوتی تو آپ اسی پر پڑے نہ رہتے بلکہ وحی آتی جب حکم واقعی
ہوتا بخلاف اور مجتہد و نئے کہ وہ اپنی خطا پر ابد الہد ہرگز رہتے ہیں دوسرے یہ کہ کلام
قائم بالذات کو کہتے ہیں کیونکہ انہیں سیتون والا یعنی من القول تدبیر کا قول نام رکھا اس مسئلہ
میں ہی اختلاف ہے ہمارے اور مغربہ کے وہ کلام نفسی کا انکار کرتے ہیں اسی سے خلق
قرآن کی قائل ہیں اور جب آیت سے کلام نفسی بشر میں بوجھا گیا ممکن ہوا کہ کبھی اللہ کی طرف
تقدیر کر کے وہ ان بھی کلام نفسی ثابت کریں اس مسئلہ کی تحقیقات کتب کلامیہ میں دھونڈنا
چاہئے فصل معراج کی حقیقت کا بیان ہے **قوله تعالى سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ**
بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ
مِنَ الْبَيْتِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْكَاشِعُ یہ بات پاک ذات عجوبے گیا اپنے بند کو رات
رات ادب دے سجدے پر ہے مسجد تک جہین ہم نے خیابان رکبین میں کہ کہا وہیں کچھ
اپنی قدرت کا نمونہ وہی ہے سنتا دیکھتا ہے تفسیر احمد میں ہے کہ اس ایسی معراج فقط بیت
المقدس تک ثابت ہوتی ہے اس لئے اہل سنت کہتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ تک معراج قطعی
ہے قرآن سے ثابت ہے اور آسمان دنیا تک خبر مشہور سے ثابت ہے اور لو کہ آسمان تک حادث
احاد سے ثابت پہلے کا منکر کافر و شرک کا منکر یعنی گمراہی سے کافسٹ جیسے کہتے ہیں کہ
معراج ربیع الاول میں تھی اور بعض کہتے ہیں کہ ربیع الاخر میں اور بعض رمضان کے
قائل ہیں اور بعض سوال کے اور صحیح یہ ہے کہ جب کبھی تائبین رات کو پیغمبری سے باہر
برس میں ہجرت کے قبل اور بخلاف ہے کہ معراج خواب میں بھی یا بیدار میں ہر دو ہی ایک ہے
صحیح ہے کہ بیدار میں بھی جب ربیع الاخر میں تھا اعتقاد ہے فقط معراج روح کا قائل
ہو یا خواب کا وہ گمراہ فاسق ہے اور حکما بالکلیہ انکار کرتے ہیں اس جہت سے کہ آسمان میں
انکے نزدیک خرق والیام مع ہے اسکی بحث علم کلام میں ہے **قوله تعالى وَاللَّهُ إِذَا**
هَوَىٰ مَاضٍ صَاحِبَكُمْ وَمَا كُنْهُوَ وَمَا يَنْطَلِقُ مِنْ هُوَىٰ لَافْ هُوَا كَالْهَوَىٰ لَوْ كُنَّا

معراج کا بیان ہے کہ اس میں
روح کا قائل ہے اور بعض
کہتے ہیں کہ یہ خواب میں
ہوتا ہے

معراج کا بیان ہے کہ اس میں
روح کا قائل ہے اور بعض
کہتے ہیں کہ یہ خواب میں
ہوتا ہے

عقلمند

معراج کا بیان ہے کہ اس میں
روح کا قائل ہے اور بعض
کہتے ہیں کہ یہ خواب میں
ہوتا ہے

عَلَّمَ شَيْدًا لَقَوَى ذُو مَرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ثُمَّ دَنَى فَقَدَّ
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى مَا كَانَ بَلْ لُقُودَ
مَا رَأَى أَفْهَمًا وَدَنَى عَلَى مِيَابِى وَلَقَدْ رَاَهُ نَزَاةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى
عِنْدَ هَاجَتِهِ لَمَّا وَرَى أَنَّهُ يُنْشَى السِّدْرَةَ مَا يَفْشَى مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَمَا
طَحَى لَقَدْ رَاَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى فَتَنَّم تَارِيخِي جِبْرِيلُ بِمَا نَزَلَ مِنْهَا
رَفِيقُ أَوْ رَبِّهِ رَاهِ نَهْنِ جِلَا أَوْ نَهْنِ بُولَتَا أَسْنِ چاؤے یہ تو حکم ہے جو چاہتا ہے اس کو
سکھایا تختِ قوتوں والے نے زور آورنے پھر سید یا مینا اور وہ تھا اونچے کنارے آسمان
پھر نزدیک ہوا اور لنگ آیا پھر گلیا فرق دو کمان کا میاں دیا اس سے بھی نزدیک پھر حکم بھیجا
اللہ نے اپنے بندے پر جو بھیجا جو ٹھہر نہ کیا دل نے جو دیکھا اب تم کیا اُسے جگہ لے ہو اس پر
جو اُسے دیکھا اور اس کو اُسے دیکھا ہی ایک دوسرے اُتارے میں پہلے کی سیری یا اس اُس
پاس سے بہت رہنے کی جب چھارہ تھا اس سیری پر جو کچھ چھارہ تھا ہلکی نہیں نگاہ اور وہ
سے نہیں بڑھی بلکہ دیکھی اپنے رب کی بڑے نمونے ف اس آیت کی دو توجہیں ہیں ایک
پہر کہ شہید القواسے جبریل امین یعنی حضرت امکو دومرہ صورتِ اصلی سے دیکھا ایک بار
دنیا میں دوسرے بار سدرۃ المنتہی میں اور دوسرے یہ کہ شہید القواسے اللہ واجب اور
سب صغیرین کی طرف بھرتی ہیں یہ کہ فیضانِ ایتوں سے معلوم ہوا کہ حضرت معراج میں جنتِ اُلو
کت شریف لیکے اور عرش اور کرسی اور عجائبات دیکھے اور قوم جو ظالم ہیں کہ حجاج بیت
الاقصی تک قرآن سے ثابت ہے اور باقی حدیث سے وہ کہتے ہیں کہ اسری کی آیت حکم ہے قطعی
الذلال اور سورۃ نجم میں غیر قطعی الذلال کیونکہ احتمال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان
میں جبریل کو یا خدا کو مدریسے دیکھا ہو اس واسطے کہ جبر کے جانے کے لئے کوئی قرینہ بیان
نہیں تھا اور اسری کے آیت میں احتمال نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ ان سب توجہیں جبر کے
جائیکے ہیں فصل قبر کے عذاب کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِنَّ يَتُوبُ اللّٰهُ الَّذِي يَنْفُ

یہ توجہیں جبر کے
جائیکے ہیں
فصل قبر کے عذاب کا بیان

[illegible]

پہنچا

اسدن کہ وہ برکت والا ہے جیسے جمعہ یا رمضان کا مہینا یا عاشور کا دن اور اس آیت
 میں دلیل ہے کہ نفس باقی رہتا ہے فصل صورت کے پہونے کا اور جنت کا اور وزن
 اعمال کا بیان ہے فقہ لد تعالیٰ ونفع فی النضو و تصویق من فی السموات و
 فی الارض لآمن شاء اللہ ثم نفع فیہ اخری فاذا اھم قیاماً یطرون و
 اشرف الامراض یؤدی بہا و وضع الکتاب و حیاتی بالنبیین والشہداء و قحی
 یتیم بالحق و ھم لا یظلمون ت اور پون کا گیا سرنگھا پھر بیہوش ہو کر جو کوئی ہے
 آسمانوں میں اور زمین میں مگر جس کو اللہ نے چاہا پھر ہو گیا دوسرے بار پریشیے وہ کہہ رہے ہو گئے
 دیکھتے اور کچھ زمین اپنے رب کے نور سے اور لاد ہر دفر اور حاضرے پیغمبر اور گواہ اور
 فیصلہ ہوا انہیں انصاف سی اور ان پر ظلم نہ ہو گا ف ایک بار نفع صورت سے عالم کے فنا کا دوسرا
 زندہ ہونیکا پھر تیسرا بیہوشی کا بعد حشر کے چوتھا خبردار ہونے کا اس کے بعد اللہ کے سامنے حاضر
 ہو جاوین گے تقییر احمد میں ہے کہ یہ آیت جامع ہے تینوں مسئلہ کے صاحب دارک نے بیان
 کیا ہے کہ نفع تین ہو گئے ایک نفع ذکر کا جو مذکور ہی سورہ نعل میں دوسرا نفع موت کا تیسرا نفع
 بعث کا یہ دونوں اس آیت میں مذکور ہیں نفع موت میں سب آدمی اور وحشی اور طیر اور درخت
 مر جائینگے مگر جس کو اللہ چاہے کہ وہ جبرائیل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل میں اور بعضوں
 نے کہا وہ اہل ہائے واسے عرش کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ رضوان اور مالک اور علی بن ابی
 یمن اور بعضوں نے کہا کہ وہ وہ چیزیں ہیں جو آمادہ کی گئیں ہیں واسطے ثواب یا عذاب
 جیسے حوران جنت اور سانپ اور بھو و فرخ کے اور بعضوں نے کہا شہید میں بعد اسکے عزرائیل
 کو کہہ گا کہ کیا تو نے میرا قول کل نفس ذائقہ الموت نہیں سنا میں ابھی مر جائیگا پھر زندہ
 کریگا اللہ پہلے اسرافیل کو پھر میکائیل کو پھر عزرائیل کو پھر آجین گے براق لیکر حضرت
 کے قبر کے پاس مکان آئے فرکا بول جاوین گے باری باری اور بلند سے پکارینگے پس آپ
 جواب دینگے مگر اسرافیل کا اور فرسی نکلیں گے اور براق پر سوار ہو گئے چار فرخیل کو دوسرے

ترجمہ
 معنی
 اور
 تفسیر

حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَلْعَنُونَ كَلَّا لِيَلْمِيَهُمْ فِتْنَةٌ أورد و نون کے
 میں عجب ایک دیوار اور اسکے سر پر مرد میں کہہ چائے میں ہر ایک کو اسکی نشان
 ف لوگوں نے اختلاف کیا یہی اعراف کے حق ہوئیں ترو یک جفہ کے اعراف حق ہے
 موضع القرآن میں عجب کہ جنت اورد و نون کے یہی عجب دیوار ہوگی اسکے سر پر مرد میں بجا
 والے جو حساب سے فارغ ہیں بہشتی اورد و نون کے یہی بچان کر جنت والو کو خوشخبری کہیں گے
 سلامتی کی یہہ ابھی امید وار ہیں خوشخبری سنکر خوش ہونگے تقیر احمد میں اور اکیل میں اہل اعراف
 کوئی توکل ثابت کیا ہے خدیفی کی روایت میں وہ قوم ہیں جو نیکی اور بدی الکی برابر ہے اور آواز
 سے وہ لوگ ہیں جو اللہ کی راہ میں شہید ہوئے ہیں پر ما باپ کی نافرمانی کی جس یا وہ لوگ
 ہیں جو باپ کے بغیر دن باہر نکلے میں علم پڑھنے کو پھر وہ ایک مدت تک جنت میں نہ جائیں گے
 جنت عقیق کے یا مسلمان جن میں یا وہ لوگ ہیں جن پر دین غالب عجب یا غرور والے ہیں
 تقیر احمد میں خیالی سے لکھا ہے کہ وہ وہ لوگ ہیں جو پیغمبروں کے قریب میں مرے میں یا شرکوں کے
 لڑکے اور قاضی سے نقل کیا ہے کہ وہ محمد ذکا گروہ عجب جنوں نے عمل میں کوتاہی کی ہے یا وہ
 لوگ ہیں جو درجہ بلند کہتے ہیں مثلاً پیغمبروں اور شہیدوں اور عساکر اور حبشی میں عجب شے
 سے کہ وہ عباس اور حمزہ اور علی اور جعفر طیار ہیں یہ حال اعراف کا ہونا حق ہی منافق کے سوا
 کہیں اس میں شک نہیں فضل کفار اور مومنوں کے اولاد کے حکم کا بیان عجب قولہ تعالیٰ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ
 مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ف عقیق لائے اور الکی راہ عجب
 الکی اولاد ایمان سے پیدا ہونے ان تک الکی اولاد کو اور گناہا نہیں لائے لکھا کہ ہر آدمی
 اپنی کائی میں پہنچا ف اکیل میں عجب کہ اس آیت معلوم ہو کہ مسلمان کے لڑکے اپنے
 باپ کے ساتھ جنت میں ہونگے اسکے درجہ میں اگرچہ عمل میں کیا تقیر احمد میں ہے کہ مسلمان
 لڑکے مسلمان ہیں اور کافروں کے لڑکے کافر ہیں دنیا کے احکام میں بلا تعلق ہر امر

درجہ بلند کہتے ہیں
 مثلاً پیغمبروں اور شہیدوں
 اور عساکر اور حبشی
 میں عجب شے سے کہ
 وہ عباس اور حمزہ
 اور علی اور جعفر
 طیار ہیں یہ حال
 اعراف کا ہونا حق
 ہی منافق کے سوا
 کہیں اس میں شک
 نہیں فضل کفار
 اور مومنوں کے
 اولاد کے حکم کا
 بیان عجب قولہ
 تعالیٰ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَاتَّبَعَتْ
 لَهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ
 بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا
 بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
 وَمَا أَلَتْنَاهُمْ
 مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ
 شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ
 بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ
 ف عقیق لائے اور
 الکی راہ عجب
 الکی اولاد ایمان
 سے پیدا ہونے ان
 تک الکی اولاد کو
 اور گناہا نہیں
 لائے لکھا کہ ہر
 آدمی اپنی کائی
 میں پہنچا ف اکیل
 میں عجب کہ اس
 آیت معلوم ہو کہ
 مسلمان کے لڑکے
 اپنے باپ کے ساتھ
 جنت میں ہونگے
 اسکے درجہ میں
 اگرچہ عمل میں
 کیا تقیر احمد
 میں ہے کہ مسلمان
 لڑکے مسلمان
 ہیں اور کافروں
 کے لڑکے کافر
 ہیں دنیا کے
 احکام میں بلا
 تعلق ہر امر

احکام میں اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں کہ اپنے باپوں کے پیرو ہونے خواہ مسلمانوں کے لڑکے
 ہوں خواہ مشرکوں کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مشرکوں کے لڑکے دوزخ میں بنادین گے
 کیونکہ اللہ عذاب بہنیں کرتا لیکن پر اور بعضوں نے کہا ہے کہ مسلمانوں کے خادموں کے جنت میں
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ سب لڑکے اور دیوانہ جنت میں جاویں گے نہ دوزخ میں فصل صراط یا بین قولہ تعالیٰ
 وَأَن تَقُولُوا لَكَ مَا كَانُوا عَلَىٰ رَبِّكَ خَطَاً أَفْقُضِيَا مَن بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ إِنَّا أَخْلَقْنَاهُ
 حِثَّاهُ ت اور کوئی نہیں تم میں جو نہ پہچانے اس پر جو چاہی تیری رب پر ضرور مقرر رکھ چکا ہیں
 ہم انکو جو ڈرتے رہے اور جو رُہین گے گنہگاروں کو اُس میں اور نہ بے گروے ف اکلیل عین
 کہ جو ہر ورودی معنی دخول کہتے ہیں خطاب ہے ہمارے عالم سکایا میں کیا کا فرق ہے ارحم
 ہے زاہد سے کہ جب آیۃ دُرِّ جَهَنَّمَ لَوْ عِدُّهُمْ أَجْمَعِينَ آتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
 عائشہ اور فاطمہ اور ابوبکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم مقبرہ متبع غرقہ میں جا کر کثرت
 رونے و مانے یہ آیت آئی زیادہ فوس اور غم ہوا پھر ان کے تلی کے لئے آیت میں دُرِّ الواسعہ نجات
 کایاں فرمایا پھر کثافت سے نقل کیا ہے کہ دروسے یا دخول مراد ہے جیسی کہ جابر بن عبد اللہ
 سے مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا کوئی پہلا اور برتر نہ ہوگا کہ دوزخ میں بنادے یا نہ بنادے
 پر دوسلام ہوگا جیسی ابراہیم پر نبوی اور ہمد اولئک عظماء بعد ذلک کی منافی نہیں ہے
 کیونکہ بعد سے مراد یہ ہے کہ عذاب بعید رہیں گے یا یہ ناری مراد ہے کہ دنیا میں لئے نہیں
 تپا ہوتی تھی جیسی عذاب سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ تپ حصہ ہے ناری ہر مومن
 کو یا اگر عذاب ہر طامد و دیر جانا یا بن مسعود و حسن اور قتادہ سے روایت ہے علامہ شمس
 کو جس آیت سے صراط پر گذرنا ہو جائے اور صراط ایک بل ہے دوزخ کے شہ پر پہنچا ہوا جس کے
 سے بل سے باریک تموار سے نیز جو ترک سے بچا ہے وہ اس سے نجات پاوے گا اور جنت میں
 جاوے گا جو کہ اس پر سے پہل کر دوزخ میں گرے گا فصل حوض کوثر کا بیان ہے
 قَوْلُهُمْ إِنَّا لَنَعْلَمَنَّكَ الْكُوفُورَ فَفُضِّلَ لَكَ وَتَحْتَهُ لَكَ الْكُوفُورُ

اگر کسی نے کہا ہے کہ
 اگر کسی نے کہا ہے کہ
 اگر کسی نے کہا ہے کہ

اگر کسی نے کہا ہے کہ
 اگر کسی نے کہا ہے کہ
 اگر کسی نے کہا ہے کہ

میں جس کے ان دونوں آیتوں میں بیان اسکا ہے کہ جب تک آدمی موت کے غمغزہ کو نہ پہنچے
 اور ملائکہ کو نہ دیکھے تو یہ قول ہوتی ہے پھر جب یہ وقت آیا تو یہ قول ہی نہ ایمان اور تقصیر
 احمد میں ہے امام زاہد سے کہ باس کے وقت کافر کا ایمان بالاتفاق مقبول نہیں ہر عامی
 کی توبہ اگر اللہ چاہے تو قبول کرے یہی ہے مذہب اہل سنت کا اور یہ جو مشہور ہے کہ اعتبار
 ایمان اور کفر کا خاتمہ پر ہی سوید باس کی راہ سے نہیں ہے بلکہ آدمی سبب سے درپے ہونے
 سختیوں کے اسوقت اختیار کرتا ہے کفر کو اور جاری کرتا ہے اپنی زبان پر یا اعتقاد کرتا ہے
 اپنے دہلیز میں ان چیزوں کو کہ سلب کرے تین ایمان کو اور اسے معلوم ہو کہ فرعون کا ایمان بھی
 دوسرے وقت مقبول نہیں ہوا اس لئے کہ توبہ کافر کی وقت باس کے قبول نہیں ہوتی صوفیہ
 میں سے بعض فرعون کے قبول ایمان کے قائل ہیں اور بعض علماء متاخرین بھی انکے پیرو ہیں
 پر علماء اربعین نے انکی سرکشی کی ہے اس مختصر میں اسکی گمانش نہیں فصل شرک کے
 بحثے جانے کا بیان ہے **قوله تعالیٰ اللہ لا یغفر ان یشرک بامہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء ومن یشرک بالله فقد افترى ذنبا عظیما** ات تحقیق اللہ
 نہیں بخشتا ہے یہ کہ اسکا شرک پر کرے اور بخشتا ہے اسے بھی جبکہ چاہے اور جسے شرک
 نہ لایا اللہ کا اسے بڑا طوفان اندھا ف مارک میں ہے کہ حضرت علی فرماتے ہیں کہ سارے
 قرآن میں سے مجھ کو یہ آیت بہت محبوب ہے اور معنی اس آیت کی یہ ہیں کہ جو کوئی شرک
 پر مبرا اسکی بخشش نہیں اور جو گناہ ہے اسکے کبیر ہوں یا صغیر اللہ چاہے تو سب کو
 بھی بخش دے اور تفسیر احرار میں ہے کہ یہ مضمون اسی سورہ میں دو مقام میں ہے ایک یہ جو مذکور
 ہوا **و من یشرک بالله فقد ضلّ صلاکا بعید** پہلے کا شان نزول معلوم نہیں
 دوسرے کا یہ ہے کہ ایک پرے حضرت کے پاس اگر عرض کی کہ میں گناہوں میں دو بار ہوں
 مگر جب سے اللہ کو پہچانا اور اسکا ایمان لایا شرک نہیں کیا اور سو اسکے کیسکو معبود نہیں کیا
 اور گناہ و جہرات سے نہیں کیا اور اللہ کو عاجز نہیں سمجھا اب لین نام ہوں اور تائب

یہ آیت ہے
 اللہ لا یغفر
 ان یشرک بامہ
 و یغفر ما
 دون ذلک
 لمن یشاء

میرا حال کیا ہو گا یہ آیت آئی ان دونوں سے معلوم ہوا کہ شرک بغیر توبہ کے مغفور نہیں اور اس کے
 سوا اور گناہوں پر چاہے عذاب کرے اور چاہے بخشے اور جو شرک اور گناہوں سے توبہ کرے
 مغفور ہے یہ بھی مذہب اہل سنت کا فصل اولی الامر کی اطاعت کا بیان کا قول تھا
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ
 فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا فَت کے ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم رسول کا اور
 جو اختیار والے میں تین میں پھر اگر جھگڑو کسی چیز میں تو اسکو رجوع کرو طرف اللہ کے اور
 رسول کے اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر یہ خوب ہے اور بہتر تحقیق کرنا ہے
 ف موضع القرآن میں ہے کہ اختیار والے بادشاہ اور قاضی اور جو کسی کام پر مقرر ہو اس کے
 حکم پر چلنا ضروری ہے جب تک وہ خلاف خدا اور رسول کے حکم کرے اگر صریح خلاف کرے
 تو وہ حکم نہ مانے اگر دو مسلمان جھگڑتے ہیں ایک نے کہا چل شرع میں رجوع کریں دوسرے نے
 کہا میں شرع نہیں سمجھتا یا مجھے شرع کام نہیں وہ بیشک کافر ہوا اور تقریر حمید میں ہے کہ اہل
 الامر سے مسلمانوں کے امرا و خلفاء مدین یا سرایہ کے امرا اور بعضوں کے نزدیک علمائین اور
 حتی یہ ہے کہ اہل الامر سے وہ ہے کہ جو حکم رکھتا ہو امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد
 قاضی یا مفتی اور جانا چاہئے کہ خلافت کا ملہ حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت فتنہ
 کے کہ وہ باقی تھی اور خلفاء عباسیہ میں بھی تھی اور امامت شرطی کی کہ ہونے سے اس
 زمانے میں جاتی رہی کیونکہ اہل شرط یہ ہے کہ امام قریشی ہو و بالفعل اکثر مقام میں پایا
 نہیں جاتا پر سلطنت اور امامت باقی ہے اہل اتباع ہمہ اہل الامر ہونیکے سبب سے چلے
 نہ اس اعتبار سے کہ وہ خلیفہ اور امام ہیں فصل حجت اجماع اور اسکی فضیلت کا بیان ہے
 قَوْلُهُ تَعَالَى لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ جَعَلْنَاكَ كَاتِبًا وَسَطًا لَنُكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
 وَلَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكَ شَهِيدًا فَت اور صریح کیا ہم نے تمکو امت معتدل

میرا حال کیا ہو گا یہ آیت آئی ان دونوں سے معلوم ہوا کہ شرک بغیر توبہ کے مغفور نہیں اور اس کے سوا اور گناہوں پر چاہے عذاب کرے اور چاہے بخشے اور جو شرک اور گناہوں سے توبہ کرے مغفور ہے یہ بھی مذہب اہل سنت کا فصل اولی الامر کی اطاعت کا بیان کا قول تھا

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا فَت کے ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم رسول کا اور جو اختیار والے میں تین میں پھر اگر جھگڑو کسی چیز میں تو اسکو رجوع کرو طرف اللہ کے اور رسول کے اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر یہ خوب ہے اور بہتر تحقیق کرنا ہے

الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

کہ تم ہوتا نے والے لوگوں پر اور رسول ہو تم پر بتانے والا ف اکمل میں جب کہ آیت سے
اس آیت کی فضیلت سب امتوں پر اور حجت ہونا اس امت کی اجماع کا مستند ہوا
قَوْلُ تَعَالَى وَمَنْ يَشَاقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِيهِ مَا تَوَلَّىٰ وَفُصِّلَتْ لَهُمْ سَاءَاتُ مَقْصِيٍّ
اگر جو کوئی مخالف لغت کرے رسول سے جب کھل چکی سپر راہ کی بات اور چلے سب
مسلمانوں کے راہ سے سوائے ہم سکو والے کریں وہی طرف جو کہنے پکڑی اور دالین
انکو دوزخ میں اور بہت بری بلکہ پہنچا ف موضع القرآن میں جب کہ رسول نے فرمایا
کہ اللہ کا ہاتھ ہے مسلمانوں کی جماعت پر جسے جدی راہ پکڑی وہ جاپڑا دوزخ میں جس بات
پر امت کا اجماع ہوا وہی اللہ کی مرضی ہے اور منکر ہو تو دوزخی ہے اور تفسیر احمد میں ہے
کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جماع بھی مثل کتاب اور سنت کی حجت قطعی ہے منکر اسکا کافر
اجماع والے وہ ہیں کہ محبت ہوں اور فسق اور ہوا ز کہتے ہوں بعضوں نے کہا صحابہ کے
سوا کسی اور کا اجماع نہیں ہے اور بعضوں نے کہا رسول کے صحابہ سوا اور کیا نہیں اور
بعض اہل مدینہ پر منحصر کہتے ہیں اس میں کلام بہت اصول فقہ میں مذکور ہے فصل قیاس
کا بیان ہے **قَوْلُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ**
مَنْ دِيَارِهِمْ لَا وِلَّيَّ لَهُمْ إِلَّا نَحْنُ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَخَلَّوْا أَنْفُسَهُمْ فَنُصِرْهُمْ
فَالَّذِينَ قَاتَلُوا مِنَ اللَّهِ قَاتَلُوا اللَّهَ مِنْ حَيْثُ كَرِهُوا فَنَصَرْنَاهُمْ وَفَنَفِي قُلُوبُهُمْ
الرَّعْبَ يَخْرُجُونَ نَسَبُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَالْمُؤْمِنِينَ قَاعْتَبَرُوا
بِأُولِي الْأَكْبَادِ فَتَوَلَّىٰ وہی ہے جس نے کمال دے ہو منکر ہیں کتاب والوں سے
ان کے گھر والے پہلی ہی بہتر ہوتے تم نہ لگتے تھے کہ وہ نکلیں گے اور وہ خیال نہ کرتے تھے
کہ انکی بچاؤ ہے ان کے قلعے اللہ کے ہاتھ سے پھر پہنچا ان پر اللہ جیل سے انکو محال نہ تھا اور
وہ ان کے دل میں داک آ جاؤ گے لکے اپنے گھر پہنچے انہوں اور مسلمانوں کے ہاتھوں

سو دہشت آٹھ سو الف والوف اکیل من ہی کہ اس آیت سے دلیل پڑھتے ہیں قیاس کے حجت
 ہونے پر اور سہرہ قیاس مجتہد و کوفرض کفایہ ہی کیونکہ اعتبار رکھتے ہیں ایک چیز کو ایک
 چیز پر قیاس کر نیو فصل ازواج کے مناقب کا بیان ہی **قَوْلُهُمْ تَعَالَى يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ اقْتِيَاتٌ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي
 قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَقُرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ
 الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
 عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** ف ات اسے نبی کی عورتوں
 نہیں ہو جیسی ہر کوئی عورتیں اگر تم در رکھو سو تم دب کر نہ ہو بات پھر لایج کرے کوئی جسے دل
 میں روگ سہی اور کہو بات معقول اور قرار پکڑو اپنے گہر و زمین اور دکھاتے نہ پھر جیسا
 دکھانا دستور تھا پہلے وقت نادانی کے اور کٹھری رکھو ناز اور دیتے رہو زکوۃ اور اطاعت
 میں رہو اللہ کے اور اس کے رسول کے اللہ بھی چاہتا ہے کہ دو کر کے سچے گنبدی باتیں
 اس گہر والوں اور ستر کرے تمکو ایک سترانی سے ف اکیل من ہی کہ ظاہر آیت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے ازواج سب عورتوں سے مطلقاً افضل ہیں حتیٰ کہ مریم اور
 حضرت کے لڑکیوں سے ہی تفسیر احمد میں ہے کہ اہل سنت کہتے ہیں کہ عائشہ افضل ہیں فاطمہ
 سے ہر اور ازواج کو حضرت فاطمہ پر فضل نہیں اور اس کے حاشیہ منہیہ میں ہے کہ سوائے عائشہ
 اور زیدہ کے اور ازواج کا افضل حضرت فاطمہ پر علما میں معبود نہیں اور محققین اہل سنت
 کہتے ہیں کہ خدیجہ سب ازواج سے افضل ہیں پھر تفسیر احمد میں لکھا ہے کہ یہ آیت حضرت کی ازواج
 اور اہل بیت کے فضل میں ہی اہل بیت کے مراد میں اختلاف ہے حکم سے روایت ہے
 کہ حضرت کے ازواج مراد ہیں یہ ہی جہور کا مذہب اور عائشہ اور ام سلمہ اور ابی سعید خدری
 اور انس بن مالک سے روایت ہے کہ فاطمہ اور علی اور حسین رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور
 منصور ازہری سے نقل ہے کہ آیت عام ہے آپ کے سب ازواج اور اولاد کو کسی پر خصوص

کتب
 جامع
 جامع
 جامع

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 بسم اللہ الرحمن الرحیم
 بسم اللہ الرحمن الرحیم
 بسم اللہ الرحمن الرحیم

نہیں فصل صحابہ کے فضل کا بیان ہے قول تعالیٰ محمد رسول اللہ والذین معہ
 اشتدوا علی الکفار ورحمنا بیہم ترہم وکما یجد ایتہن فضا لمن
 اللہ ورضوانا بیہما ہن فی وجوہہم من اثر السجود ذلک مثلہم فی
 التورۃ و مثلہم فی الانجیل کزمرع اخرج شطاہ فانہ فاسطفا فاستو
 علیہم یغیب النزع لیغیظ بہم الکفار وعد اللہ الذین امنوا و عملوا
 الصالحات منهم مغفرۃ و اجرا عظیمات محمد رسول اللہ کا ہی اور جو
 کوئی اسکے ساتھ ہیں نہ اور ہیں کافروں پر نرم دل میں آپس میں تودیکے انمورکوع
 میں اور سید میں ڈھونڈتے ہیں اللہ کا فضل اور اسکی خوشی پانا انکا اُنکے منہ پر ہی
 سجد کیے اثر ہے کہہ بات ہی اُنکے توریث میں اور کہات انکے انجیل میں جیسے کہتی
 نے نکالا اپنا بیٹا پھر اسکی کم مضبوط کی پھر موتا ہوا پھر کہہ ہوا اپنے نال پر خوش لگتا کہتی
 والے کو تاجلا وے اُن سے ہی کافروں کا وعدہ دیا ہی اللہ نے اُن میں سی جوقین
 لائے میں اور کہے میں پہلے کام معافی کا اور برے نیگ کاف تفسیر احمد میں ہی کہ
 اگرچہ یہ آیت سارے صحابہ کے فضائل میں نص ہی کسیکے تخصیص نہیں پر مفسرون نے
 خلفا را بعد کے خصوصیت کا اشارہ کیا ہی والذین معہ حضرت ابو بکر صدیق اور
 اشتدوا علی الکفار سی حضرت عمر اور رحمنا بیہم سی عثمان ذوالنورین اور تو تم
 وکما یجد ایتہن حضرت علی رضی اللہ عنہ اور لیغیظ بہم الکفار اسے اشارہ ہی کہ
 بغض انکا کافر ہی صحابہ کے فضائل قرآن میں بیٹا را تین میں پر سبین خلفاء اربعہ کا
 ذکر ترتیب سے تھا اس لئے اس آیت کی تفسیر اختیار کی سورہ حج میں ہی الذین امنوا
 فی الکتاب و اولادہم الذین امنوا و اولادہم الذین امنوا و اولادہم الذین امنوا
 میں سورہ زمر میں فرمایا و جعل اللہ الذین امنوا منکم اولادہم الذین امنوا
 بھی مراد میں سارے صحابہ قرآن اور حدیث میں مدوح بن میں کا ذکر کثیر جابستے اور جو انہ

اور اتقیا اور اتقیا اور صلیح کو ثواب کی امید ہی اُسے زیادہ چھ پر کو ہی رضی اللہ عنہم میں
 فصل شیخین کی خلافت کا بیان ہی قولہ **تَحَالَفَ الْقُلُوبِ لِلْخُلَفَاءِ مِنْ الْأَعْرَابِ**
سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنَّ
تَطِيعُوا بِإِذْنِ اللَّهِ اجْتَرَأْ حَسَنًا وَأَنْ تَتَوَكَّلُوا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلِ يُعَذِّبَكُمْ
عَذَابًا أَلِيمًا ہفت کہ وہ سپہ بھیہ رہ گئے گنوار فلو انکو بلا دین گے ایک لوگوں پر بڑی
 سخت لڑائی تم اُسے لڑو گے یا وہ مسلمان ہو گئے پھر اگر حکم مانو گے دیگا تمکو اللہ نیک چھا
 اور اگر ٹپٹ جاو گے جیسے ٹپٹ گئے پہلے باز دیگا تمکو ایک دکہہ کی مار ف **تُخَلِّفِينَ** سے
 مراد عفا راور مرغینا اور جہیز اور سلم وغیرہ میں اور اولی با پس شدید سے مراد بنی حقیہ میں
 میلہ کذاب کی قوم اور جو مرتد ہوئے حضرت کے بعد اس صورت میں دو باتوں پر دلیل چھا
 ایک یہ کہ عرب کے مشرکوں اور مرتدون سے جزیہ بقول نہیں آئی ان پر ہلہام یا سیف
 بخلاف اہل کتاب کے اور عجم والے مشرک کہ اُسے جزیہ بقول ہی دوسری حضرت
 ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کیونکہ سولے اُنکے اس وقت میں اور داعی تھا اور بعضوں نے
 کہا ہی کہ اولی با پس شدید سے مراد فارس اور روم میں اس صورت میں فقط حضرت عمرؓ
 کی خلافت پر دلالت ہی کیونکہ اس وقت میں فقط داعی ہی تھے فصل یہ بیان اُسکا ہی
 کہ بہتر فرقوں میں سے ایک جنتی اور باقی دوزخی **قَوْلُهُ تَحَالَفَ الْقُلُوبِ وَأَنَّ هَذَا**
صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِ ذَٰلِكُمْ
وَوَعَدَكُمْ بِهِ لَعْنَةً تَشْقُونَ ہفت اور کہا یہ راہ ہی میری سیدھی سوا سیر حلاوا
 مت چلو کی راہ میں پھر تمکو مٹا دیگے اسکی راہ سے یہ کہہ دیا ہی تمکو شاید تم بچے رہو ف
 اگر چہ ظاہر آئے سے فرق معرف کے اثبات پر کوئی دلیل نہیں ہی پر مدارک میں ہی کہ
 حضرت نے ایک خط سیدھا کہینچا اور فرمایا یہ راہ سیدھی ہی اس پر چلو پھر اس خط کے
 ہر طرف چبہ خط کچ کیچنے اور فرمایا اور راہ میں میں ہر راہ میں شیطان طرف اپنے کہینچا

شیخین کی خلافت کا بیان
 جہیز اور سلم وغیرہ میں
 میلہ کذاب کی قوم اور جو مرتد ہوئے حضرت کے بعد اس صورت میں دو باتوں پر دلیل چھا

ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کیونکہ سولے اُنکے اس وقت میں اور داعی تھا اور بعضوں نے
 کہا ہی کہ اولی با پس شدید سے مراد فارس اور روم میں اس صورت میں فقط حضرت عمرؓ
 کی خلافت پر دلالت ہی کیونکہ اس وقت میں فقط داعی ہی تھے فصل یہ بیان اُسکا ہی

اس سے بچو اور یہ آیت بھی پھر چہ راہونین بارہ بارہ راہین ہون تو ہتر فرمتے ہوئے اور شد
 میں ہی کہ میری امت بہتر گروہ ہوگی انہیں سے ایک نجات پاوے گا اور سب ہلاک ہو جائیں گے
 اگرچہ ہر کوئی آپ کو ناجی جانتا ہی پر تحقیق وہ ہی کہ جو صحابہ اور تابعین اور سلف صالحین
 کے پیرو ہوں ابن عباسؓ کی کہ جس میں دس خصلتیں ہوں وہ ناجی ہی تفصیل الشیخین و
 توقیر الختین و تعظیم القبلیین و الصلوٰۃ علی الجنائزین و الصلوٰۃ خلف الامامین و ترک الخرج
 علی الامامین و المسح علی الخنین و القول بالتقدیرین و الامساک عن الشہادین و اداء
 الفریضتین یعنی ابوبکرؓ اور عمرؓ کو افضل جانتا اور عثمانؓ اور علیؓ کی توقیر کرنی بیت المقدس اور
 کعبہ کی تعظیم کرنی فاسق اور صالح کے جنازہ پر نماز پڑھنی فاسق اور صالح کے پیچھے نماز پڑھنی
 بادشاہ جابر یا عادل سے خروج نہ کرنا و نوموزہ پر سفر و حضر میں سحر کرنا خیر اور زہر کا قید
 اللہ سے جانا کہ یکو جنتی اور دوزخی بعینہ نکہا پر چکوبار ت جنت لی جی جیسے عشرہ مبشرہ
 اور حضرت سبطینؑ اور غیلے بلکہ یون کہہ چاہئے کہ سب سلمان بہت پائینگے اور سب
 کا فردوز میں جائینگے اور نماز فریضہ و زکوٰۃ کو ادا کرنا یہ خلاصہ ہی نفس راہیکہ اور
 سب مذہبوں کی تفصیل اکثر سالوین موجود ہی طول کے لئے یہاں مذکور کیا فصل سیاق
 کے حقیقت کا بیان ہی **قوله تعالیٰ وَاِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ
 ذُرِّيَّتَهُمْ وَاَسْمَهُمْ عَلٰى اَنْفُسِهِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّكَ قَالُوا بَلٰى شَهِدْنَا اَنْتَ
 تَقُولُوْا اَيُّوْمَ الْقِيَمَةِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِيْنَ اَوْ نَقُولُوْا اِنَّمَا اَشْرٰكُ
 اَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ اَفَنُهَلْ كُنَّا مَعْلٰمًا اَعْمٰلُ الْاَبِلٰكُوْنَ**
 ت جو وقت نکالے تیرے رب نے آدم کے بیٹوں سے یہاں سے انکی اولاد اور
 افراد کو لیا اسنے انکی جان پر کیا میں نہیں ہوں رب تمہارا بولے ہوا بیتہ قال میں کہی کہ
 قیامت کے دن چلو سکی خبر تھی یا کہو کہ شرک تو نکال دیا ہے آپ دادوں نے پہلے اور ہم
 ہونے اول دانی پیچھے تو کہو کیوں ہلاک کرتا ہی ایک کام پر کہ کیا خطا والوں نے

یہاں سے انکی اولاد اور
 افراد کو لیا اسنے انکی
 جان پر کیا میں نہیں ہوں
 رب تمہارا بولے ہوا بیتہ
 قال میں کہی کہ قیامت
 کے دن چلو سکی خبر تھی
 یا کہو کہ شرک تو نکال
 دیا ہے آپ دادوں نے پہلے
 اور ہم ہونے اول دانی
 پیچھے تو کہو کیوں ہلاک
 کرتا ہی ایک کام پر کہ
 کیا خطا والوں نے

ف تفسیر احمد میں ہے کہ ابن عباس نے کہا ہے کہ اللہ نے آدمؑ کے پیٹے اسکی اولاد کو
 ظاہر کر کے دکھلایا چونکی کی شکل میں اور انکو عقل دی اور فرمایا یہ تیری اولاد میں
 اسے عہد لیتا ہوں اپنی عبادت کا اور یہ جنت کے جانے سے پہلے ہوا ہے کہ اور ظاہر
 کہ بچ میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جنت سے اترنے کے بعد اور بعضوں نے کہا کہ
 جنت میں خلاصہ یہی کہ سب سے میثاق لیا اور سمجھوں نے جواب دیا جو دنیا میں
 اسکا ایمان لایا اپنے اقرار میں ثابت رہا اسکو ثواب ملے گا ایسا عہد سے اور جو کافر
 ہوا دنیا میں اسے خلاف کیا اسپر عذاب ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ جب اللہ نے
 الست برکم فرمایا چار صفیں اچھین پہلی صف نے زبان اور دل سے اقرار کیا وہ
 وہ لوگ تھے کہ جنتی ولادت اور موت دونوں عطا ہوئی جیسے حضرت علیؑ اور فاطمہؑ دوسری
 صف نے فقط دل سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے جنکی فقط موت عطا ہوئی جیسے
 حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ تیسری صف نے فقط زبان سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے
 کہ چہرہ انش میں معید ہوئے اور مرنے پر تھی ہوئے جیسے ابلیس اور بلعم باعور چوتھی صف نے
 کچھ قرار نہیں کیا وہ وہ لوگ تھے کہ جنتی پیدائش اور مرگ دونوں عطا ہوئے جیسے
 فرعون اور ابو جہل فصل اللہ سے نذر رہے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَفَاَمِنُوْا
 مَکَرُ اللّٰهِ فَلَا یَاْمَنُ مَکَرُ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ ہ مت کیا اللہ جو اللہ
 کے واسطے سو نذر نہیں اللہ کے واسطے مگر جو لوگ خراب ہونگے ف اکیں میں ہی کہ
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے مکر سے نذر رہنا گناہ کبیرہ ہے تفسیر احمد میں ہے کہ
 اللہ کے مکر سے اس جگہ عذاب کرنا خدا کا اور ہلاک کرنا اسکا عقبت میں ہی اور طرح
 اللہ کے مکر سے نذر رہنا کفر ہے اس طرح اللہ کے رحمت سے ناامید ہونا کفر ہے فصل
 شریعت کے بہت ذکر ہے وایک بیان ہی قولہ تعالیٰ وَلَکِنَّ سَآءَ لِّلْہِمَّ لَبِیْغُوْنَ لَکَ
 اِنَّمَا تُحٰوِضُ وَنٰحَبُ قُلُوبَآلِہِہِ وَآلِہِہِ وَرَسُوْلِہِ کُنْتُمْ تَعْمُرُوْنَ

۹۰
 تفسیر احمد میں ہے کہ ابن عباس نے کہا ہے کہ اللہ نے آدمؑ کے پیٹے اسکی اولاد کو
 ظاہر کر کے دکھلایا چونکی کی شکل میں اور انکو عقل دی اور فرمایا یہ تیری اولاد میں
 اسے عہد لیتا ہوں اپنی عبادت کا اور یہ جنت کے جانے سے پہلے ہوا ہے کہ اور ظاہر
 کہ بچ میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جنت سے اترنے کے بعد اور بعضوں نے کہا کہ
 جنت میں خلاصہ یہی کہ سب سے میثاق لیا اور سمجھوں نے جواب دیا جو دنیا میں
 اسکا ایمان لایا اپنے اقرار میں ثابت رہا اسکو ثواب ملے گا ایسا عہد سے اور جو کافر
 ہوا دنیا میں اسے خلاف کیا اسپر عذاب ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ جب اللہ نے
 الست برکم فرمایا چار صفیں اچھین پہلی صف نے زبان اور دل سے اقرار کیا وہ
 وہ لوگ تھے کہ جنتی ولادت اور موت دونوں عطا ہوئی جیسے حضرت علیؑ اور فاطمہؑ دوسری
 صف نے فقط دل سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے جنکی فقط موت عطا ہوئی جیسے
 حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ تیسری صف نے فقط زبان سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے
 کہ چہرہ انش میں معید ہوئے اور مرنے پر تھی ہوئے جیسے ابلیس اور بلعم باعور چوتھی صف نے
 کچھ قرار نہیں کیا وہ وہ لوگ تھے کہ جنتی پیدائش اور مرگ دونوں عطا ہوئے جیسے
 فرعون اور ابو جہل فصل اللہ سے نذر رہے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَفَاَمِنُوْا
 مَکَرُ اللّٰهِ فَلَا یَاْمَنُ مَکَرُ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ ہ مت کیا اللہ جو اللہ
 کے واسطے سو نذر نہیں اللہ کے واسطے مگر جو لوگ خراب ہونگے ف اکیں میں ہی کہ
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے مکر سے نذر رہنا گناہ کبیرہ ہے تفسیر احمد میں ہے کہ
 اللہ کے مکر سے اس جگہ عذاب کرنا خدا کا اور ہلاک کرنا اسکا عقبت میں ہی اور طرح
 اللہ کے مکر سے نذر رہنا کفر ہے اس طرح اللہ کے رحمت سے ناامید ہونا کفر ہے فصل
 شریعت کے بہت ذکر ہے وایک بیان ہی قولہ تعالیٰ وَلَکِنَّ سَآءَ لِّلْہِمَّ لَبِیْغُوْنَ لَکَ
 اِنَّمَا تُحٰوِضُ وَنٰحَبُ قُلُوبَآلِہِہِ وَآلِہِہِ وَرَسُوْلِہِ کُنْتُمْ تَعْمُرُوْنَ

لَا تَعْتَدِ رِقَاتَكَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ يُغَدِّبُ
 طَائِفَةٌ بآيَاتِهِمْ كَأَنَّهُمْ خِرَافَتَةٌ اور جو تواسے پوچھے تو کہیں ہم تو بول چال
 کرتے تھے اور کہیں تو کہہ کیا اللہ سے اور اس کے کلام سے اور رسول سے ہٹتے کرتے
 تھے یہاں مت بناؤ کا فہو گئے ایمان لا کر اگر ہم معاف کریں گے تو میں بعض کو البتہ مار بھی
 دینگے بعض کو سپر کہ وہ گنہگار تھے ف تغیر احمد میں ہی کہ کچھ منافق حضرت کے سامنے
 غزوہ تبوک میں آئے اور کہنے لگے دیکھو اس مرد کو چاہتا ہے کہ فتح کرے شام کے قلعے
 کیا عقل سے بعید ہے پھر انکو خدی اللہ نے اس بات کی پھر بلایا آپ نے انکو اور فرمایا
 کہ کیون تم نے ایسا کیا کہا پھر انھوں نے انکار کیا اور قسم کھائی کہ ہم نے تمھارے
 عقین اور تمھارے اصحاب کے حقین یہ نہیں کہا بلکہ ہم سفر میں سوچتے تھے یہ آیت
 اُتو فی فضل تکلیف مالا یطاق کا بیان ہی قولہ تعالیٰ لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا
 اِکْرَامًا وَّ سَعًا اَھَا مَا کَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اَلْکَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تَاْخُذْ اَنَا زَلٰتِنَا
 اَوْ اَحْطَا نَا ف اللہ تکلیف نہیں دیتا کسی شخص کو مگر جو اسکی گناہیں ہو اسکی کوتاہی
 جو کمایا اور اسی پر پڑتا ہے جو کیا اسے رب ہمارے نہ کر اگر وہ بھولیں یا چوکیں ف
 اکیل میں ہی کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو تکلیف آدمی کے گناہ میں نہیں ہے سب سے
 جیسے اجتماع صمدین کی تکلیف دینی یا جسم کے پیدا کرنے کی یا آدمی کے ادرنے کی یا بیمار کو
 نماز میں کھڑے ہونے کی یا جب باقی نہ ہو تکلیف و صوکی دینی اور تغیر احمد میں ہی کہ یہی
 ہی نہ سب اہل سنت کا اور مذکر میں ہی کہ لا تو اخذنا سے بوجھا جاتا ہے کہ بیان
 اور خطا سے مواخذہ جائز ہے اور نہیں تو سوال ساتھ عدم مواخذہ کے جائز ہونا افضل
 مر کے چھانے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِیثَاقَ الدِّیْنِ اَوْ هُوَ
 الْکِتَابُ کَتَبْنَاهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَکْفُرُوْا مِنْهُ فَنُفِیْذُ وَاَوْرَاہُ ظُھُوْرِهِمْ وَاسْتَرٰ
 بِہُمْ نَسَاقِلَہٗ فَاِیْسَ مَا یَشْرُوْنَ ف اور جب اللہ نے انرا لیا کتاب والوں سے

میں سے کچھ لوگوں کو
 یہاں تک کہ ان کو
 یہاں تک کہ ان کو

یہاں تک کہ ان کو
 یہاں تک کہ ان کو

کہ ہوسو بیان کرو گے لوگوں پاس اور نہ چھپاؤ گے پھر پھینک دیا وہ قرار اپنے پیٹھ کے
 پیٹھ اور خرید کیا اسکے بدلے مول منظور اسو کیا بری خرید کرتے مین ف مارک مین ہی
 کہ اس سے معلوم ہوا کہ عالموں پر عمل کا شائع کرنا واجب ہی کسی غرض فاسد کے لئے
 اور نفع کے لئے یا بخل سے یا اذیت کے دفع کے لئے اسکا چھپانا بچا ہے اور تفسیر
 احمیہ میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ عالموں پر اور عامی پر عمل اسکے موافق واجب ہی
 اور نہ بھلا کہ خبر واحد عمل مین حجت ہی فصل امر کے واجب ہونیکا بیان ہی قول لعل
 لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ
 يَسْتَلْثُونَ مِنْكُمْ لَوْ اذْكَا قَلْعَدْرَ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ اَنْ تُصِيبَهُمْ
 نِقْطَةٌ اَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ فَت متھراؤ بلانا رسول کا اپنے اندر
 برابر اس کے جو بلاتا ہی تم مین ایک کو ایک اللہ جانتا ہی ان لوگوں کو تم مین جو شک جلتے
 مین انکھ بجا کر سوڑتے رہیں جو خلاف کرتے مین اسکے حکم کا کہ پڑے انپر کچھ خرابی یا
 بچھے انکو کچھ کھم کی مارف تفسیر احمیہ میں ہی کہ بعضے عالموں نے اس سے استدلال
 کیا ہی کہ امر مطلق وجوب کا مقتضی ہی اور سورہ اغزاب مین ہی ایک آید ہی کہ امر
 کے وجوب پر دلالت کرتی ہی اکیلل مین ہی کہ اس سے حضرت کو نام سے پکارنا
 حرام ہو چکا گیا یا ہے کہنا یا رسول اللہ یا نبی اللہ یہ حکم استمراری ہی فصل وحی کے
 تفصیل کا بیان ہی قول لعل وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُبَدِّلُوهُ لَوْلَا اَنْزَلْنَاهُ عَلٰى حَبَشٍ
 وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُبَدِّلُوهُ لَوْلَا اَنْزَلْنَاهُ عَلٰى حَبَشٍ فَت اور کسی آدمی کی حد نہیں کہ اسے باقین کرے اللہ مگر سارہ سے یا پردہ کے پیٹھ
 سے یا پیٹھ کوئی پیغام لانے والا پھر بھنچا دے اسکے حکم سے جو جاسے وہ سب سے
 اوپر ہی حکمتوں والا ف مروی ہی کہ یہود حضرت سے کہتے تھے کہ تم کو ان نہیں
 اللہ سے بلا واسطہ کلام کرتے مثل حضرت موسیٰ کے اگر تو تم ہی تجھے نبی یہ آیت انی اور

کہ اس سے استدلال
 کیا ہی کہ امر مطلق وجوب کا مقتضی ہی اور سورہ اغزاب مین ہی ایک آید ہی کہ امر

اور امام زہد سے کہا ہی کہ یہود کہتے تھے کہ اللہ ہم سے کیون نہیں کہہ دیتا کہ محمد اللہ کا
 رسول ہی تب حکم آیا کہ خدا ہر آدمی سے باتیں نہیں کرتا مگر اپنے بندوں خالص سے
 تین وچون مذکور سے اول وحی کہ مراد اسے چپکی بات ہی کہ جلد سمجھ میں آوے رو برو
 ہو جیسے حضرت کے لئے شب معراج میں یا پردہ کے پیچھے جیسے حضرت ابراہیم کو تھا دوسرے
 یہاں مراد پہلی معنی ہیں یا مراد وحی سے الہام جیسے حضرت ابراہیم کو تھا دوسرے
 پردہ کے پیچھے اور اسے آواز غیب مراد جب جیسے ہمارے پیغمبر کے لئے شب معراج میں
 تھا کہ آئیے اور اللہ کے درمیان پر دے تھے سونے اور موتی کے انہیں مسافت
 شتر برس کی تھی اور پیغام پہنچنے سے جبرئیل کا پیغام لانا مراد ہی فخر الاسلام کے
 کلام میں مذکور ہے کہ وحی دو ہوتی ہیں ظاہر اور باطن ظاہر وہ کہ فرشتے کی زبان
 سے یا اس کے اشارہ سے یا الہام سے ثابت ہو باطن وہ جو اجتہاد سے پاس
 غرائب اور عتف اور مشافہہ کا بیان کیا اس لئے کہ خواب الہام میں داخل ہے
 اور عتف اور مشافہہ اس وارد دنیا میں نہیں ہوتا یہ ملاحظہ ہی تفسیر احمد کا فصل
 جن کے ایمان کی نفع کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَافِثًا**
مِّنَ الْجَنِّ لِيَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ
الْقَوْلُ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ قَالُوا يُقُولُونَ مِثْلَ مَا نَقُولُ کہ
مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى
صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِئُواكُمْ بِالْحَقِّ وَاللَّهُ وَمُتَوَلِّوهُ يَغْفِر لَكُمْ
مِمَّن ذُنُوبَكُمْ وَجَحْرًا مِّنْكُمْ کہ من عنک اب الیہ ہوت اور جب متوجہ کر دے ہر
 سیر طرف کہنے لوگ جنوں میں سے کہنے لگے قرآن پھر جب وہاں پہنچے دے جب
 رہو پھر جب تمام ہوا اس لئے کہ اپنے قوم کو ڈرنا سے بولے اسے قوم ہماری
 ہم نے سنی ایک کتاب جو انری ہی موسیٰ بعد سنا کرتے سب اکو کو سمجھانے سنا

فہم یسألونہ عنہ

اور ایک راہ سدھی اسے قوم ہماری مانو اللہ کے بلائے والے کو اور سپر یقین لاؤ
 کہ جتنے تم کو کچھ تمہارے گناہ اور بچاؤے تم کو ایک دیکھ کے مار سے ف موضح
 القرآن میں ہی کہ حضرت نسلے تھے حج کے دونین شہر مکہ سے باہر ناز صبح ٹھہرنے لگے اپنے
 یاروں کے ساتھ اسوقت کتنے جن سن گئے اور مسلمان ہوئے اور اپنے قوم کو جا کر
 سمجھا یا اس بار حضرت نبین علی پھر بہت لوگ مسلمان ہو کر ایلکرات مکہ سے باہر گئے
 حضرت ایلے باہر گئے سب نے قرآن سیکھا اور دین قبول کیا سورہ جن میں انکی
 باتیں مفصل میں تفسیر حمید میں ہی کہ جن بھی کافر دین اور مومن کافر و کونمار کا خدا
 بالاتفاق ہی مومن میں اختلاف ہی مالک اور ابن ابی لیلی اور ابو یوسف اور محمد
 کہتے ہیں جیسے مسلمان آدمی کو جہنم نواب ملے گا ویسے ہی جن مسلم کو بھی قاضی اور
 صاحب کشف نے بھی اختیار کیا ہی اور ضحاک کہتے ہیں کہ جن جنت میں جائیں گے
 اور گھائی گئے اور پین گئے ہی ہی مختار اکثر مشائخ کا اور بعضوں نے کہا ہی کہ بطرح
 آدمی نعمت کی لذت پائینگے و ذکر اور تسبیح سے لذت پائینگے اور بعضوں نے کہا ہی
 کہ جنت میں بخائینگے اسکے گرد گھومینگے اور امام اعظم فرماتے ہیں کہ ثواب انکو نہوگا
 ایمان انکو فقط آگ سے بچالیکا اکیل میں ہی کہ ولوالی قوم ہم مندرین سے نکلتا ہی کہ
 جن میں سے کوئی رسول نہیں ہوا رسول کا ہونا انس میں مخصوص ہی انہیں دوانے والے
 البتہ ہوتے ہیں فصل قیامت کے علامتوں کا بیان ہی قی لہ تعالیٰ ہذا
 یُنْظَرُونَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اَوْ يَاْتِيَنَّكَ اَوْ يَاْتِيَنَّ بَعْضُ اَيَّامٍ
 وَتَكُنْ يَوْمَ يَاْتِيَنَّ بَعْضُ اَيَّامٍ وَتَكُنْ لَا يَنْفَعُ اِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ
 اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِي اِيْمَانِهَا حَبْرًا فَتُكَلِّمُكَ فِي رَہ دیکھتے ہیں
 لوگ کہ یہی کہ ان پر آوین فرستے یا آوے تیرا رب یا آوے کوئی نشان تیرے
 رب کا جہن آوے گا ایک نشان تیرے رب کا کام نہ آوے گا ایمان لا نا کہ کو

اور ایک راہ سدھی اسے قوم ہماری مانو اللہ کے بلائے والے کو اور سپر یقین لاؤ

جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا یا اپنے ایمان میں کچھ نیکی نہ تھی اس آیت میں بعض آیات ربک
 دو مرتبہ ہی اوّل سے قیامت کے علامتیں عموماً مراد ہیں دوسری سے آفتاب کا مغرب
 طلوع ہونا خصوصاً مراد ہی اور قیامت کے علامتیں دو قسم ہیں صغیر اور کبریٰ صغریٰ؛
 بیت میں اور کبریٰ مثل ہیں پانچ قرآن سے ثابت ہیں دھواں دابۃ الارض کا نکلنا اور
 عیسیٰ کا آسمانوں سے اترنا اور یا جوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا طلوع ہونا مغرب سے
 اور پانچ حدیث سے ثابت ہیں دھشتا لوگوں کا مشرق میں اور مغرب میں اور جزیرہ عرب میں
 اور دجال کا ظہور ہونا اور آگ نکلنے عدن سے اس آیت میں طلوع ہونیکا آفتاب کے مغرب
 سے بیان ہی اور باقی حال اور آیتوں کے تفسیر سے معلوم ہوگا اور جب آفتاب مغرب سے
 نکلے گا توبہ کا دروازہ بند ہوگا پھر جو کافر اپنے کفر سے یا مومن فاسق اپنے فسق سے توبہ
 کرے گا قبول نہیں اور صغریٰ علامتوں کا بیان مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ قیامت
 میں لکھا ہی حضرت علی کے روایت سے کہ ملک کا محصول لیا جانا اور زکوٰۃ دینے کو
 مثل تاوان کے سمجھنا اور امانت کو مثل غنیمت کے حلال سمجھنا اور مرد کو عورت کی اطاعت
 کرنی اور مکی نافرمانی کرنی اور باپ کو دور رکھنا اور دنیا کے لئے دین کا علم سیکھنا اور
 باطلوں اور کج خلقوں کا سہارا ہونا اور بے لیاقتوں کو کام ہونا ایسا کے ڈر سے تعظیم کرنی
 رواج اور کثرت ثواب خواری کی اور ناچنے والوں اور راگ اور بازی اور بہت ہونا
 زنا کا اور مسجد و مینم گہرنا اور سلام کے بجائے دشنام سے بازی کرنی اور لوہے کی
 بہت اولاد ہونی اور دودھ والوں کو سرداری ہونی اور مرد و کمزور دھنسے شہوت رانی کرنی
 اور عورتوں کو عورتوں سے اور مسلمانوں پر کافروں کا جھوم ہونا ہر طرف سے اور بہت ہونا
 جھوٹے کا اور دلوں سے امانت اٹھ جانی اور فاسقوں کا علم سیکھنا اور حیا کا دور ہونا
 اور ظلم بہت ہونا یا بھان تک کہ امن باقی نہیں اور مہیوں کا بلع کا تسلیع ہونا جمہ صعداؤں
 اور جمہ نکاروں کی ہونی قولہ لعلی قال هذا رجح من ربي فادعوا رجح

یہ آیت قرآن میں ہے
 اور اس میں ہے کہ
 اور اس میں ہے کہ

وَبَدَّلَ جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا تَبَوَّأَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِيزَانَ

جب آوے وعدہ میرے رب کا گراوے اس کو بٹھا کر اور ہی وعدہ میرے رب کا سچا ف

تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت ذوالقرنین اور یاجوج ماجوج کے قصہ میں ہی یعنی جب قیامت

آوے گی یہ سہ کہ ذوالقرنین نے بنائی تھی گر جا لگی اور یاجوج ماجوج نکلیں گے اور موضع

القرآن میں ہی کہ حضرت کے وقت میں روپے برابر سوراخ اس میں پڑ گیا اور حضرت عیسیٰ

کے وقت میں ان کے نکلنے کا وعدہ ہی دنیا کو لڑائی سے عاجز کریں گے آسمان پر تیر

چلاوین گے وہ لوہو میں بہے آویں گے آخر حضرت عیسیٰ کے بد و عاصی کیا سارے سر رہیں گے

قَوْلُ تَعَالَى وَادْفَعْ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ أَخْرِجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنْ الْأَرْضِ فَسَوْفَ يَكُونُ

أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ف اور جب پڑھے گی اپنی بات نکالیں گے ہم ان کے

آگے ایک جانور زمین سے آئے ہاتھیں کر گیا اس واسطے کہ لوگ ہماری نشانیاں یقین

نکرتے تھے ف موضع للقرآن میں ہی کہ قیامت سے پہلے صفا پہاڑ مکہ کا چھٹے گا اس میں

سے ایک جانور نکلیگا لوگوں سے باتیں کرے گا اب قیامت نزدیک ہی اور سچے ایمان والوں

اور چھپے منکر و کفر و کجی نشان دیکھتے ہیں ہی کہ ساتھ گزرا اس کا طول ہوگا

کوئی بچائے والا اس سے نہ بچے گا اور دوسرے والا اس کو نہ بچائے گا اس کے چار پاؤں ہوں گے

اور پورا دروہین آرد و باز و دہشت آدمی کا سر گائے کا آنگھ سوری کاں ہاتھی کے سینک

پاؤں کے گردن شتر مرغ کی سینہ شیر کا رنگ چیتے کا کوکھیں پی کی دم بھڑکی اور کھچکا بھڑ

سے جیسے اونٹنی صالح علیہ السلام کی آفتاب کی طرح سر کرے گا اور پورا نکلیگا تین دن کے

بعد اور مشہور یہی کہ پہلے ہی پورا نکلیگا اور ہوگا اس کے پاس موسیٰ کا عصا اور نوحی

سیمان کی مسلمانوں کی جہیز کے عصا سے لگا کر روشن ہونے لگوں گی کافروں کے سنہ میں لگا

سنہ ان کے سپاہ ہونے لگیں نام لکھ نہ بکارے گا سفید رو کو لکھا اسے اہل جنت اور سیاہ رو کو لکھا

اسے اہل نار قول تَعَالَى وَأَنزَلْنَا لِقَوْمِ الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنصُرُونَ بِهَا وَشِقَاقِ هَٰؤُلَاءِ

وَبَدَّلَ جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا تَبَوَّأَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِيزَانَ

وَبَدَّلَ جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا تَبَوَّأَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِيزَانَ

صراطِ مُسْتَقِیْمَت اور وہ نشانہ ہی سچے کا سوا سہین دھوکا کر د اور میرا کہا مانو
یہ ہی ایک سیدھی راہ اس آیت سے حضرت عیسیٰ کا اُترا آسمان سے قیامت کے قریب
معلوم ہوا ایسے ہی اکیلے اور تفسیر حمیدین اور بیضاوی میں ہی کہ حضرت عیسیٰ ارض
مقدس کے ایک ٹیپہ پر کہ اسکو افیق کہتے ہیں اُترینگے آپ کے ماتھے میں ایک حربہ
ہوگا اس سے قتل کریں گے و حال کو پھر بیت المقدس میں آویں گے لوگ صبح کی نماز پڑھتے
ہوئے آم مہدی بھیجے ہٹ جائیں گے حضرت عیسیٰ انکو آگے کریں گے اور انکے پیچھے نماز
پڑھیں گے اور شریعت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر چلیں گے پھر سورت کو مار دیں
گے اور رضاری کے چلیا کو توڑیں گے اور گرجا گھر دنگو گروین گے اور قتل کریں گے نصاریٰ
کو مگر جو انہیں سے ایمان لاویگا وہ بچے گا پھر تفسیر احمدی میں ہی کہ حضرت عیسیٰ اتریں گے
بعد شادی کریں گے ایک لڑکا بھی ہوگا چالیس برس رہیں گے پھر وفات پائیں گے حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر میں دفن ہونگے قیامت کو ہمارے حضرت اور
عیسیٰ اور ابومکر اور عمر ساتھی انہیں گے قولہ تعالیٰ اَقْرَبُ قَبْرِ یَوْمَ تَأْتِی السَّحَابُ
بِخَافِیْنِ مَبِیْنٍ یُخْشِی النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ اَلِیْمٌ رَبَّنَا اَکْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ
اِنَّا مُؤْمِنُونَ سورتورہ دیکھ جب دن کرلاوے آسمان دھواں صبح ہو گھیرے لوگو کو
یہ ہی دھند کی مارے رب کھول دے ہم سے یہ آفت ہم یقین لاتے ہیں ف
اکیلے میں ہی کہ دھواں بھی قیامت کے علامتوں سے ہی اور تفسیر حمیدین ہی کہ حضرت
نے فرمایا دھواں بھرے گا مشرق اور مغرب کے باہر کو چالیس دن رہیگا مسلمانوں کو
نکاح مہوگا اور کارفرم کو نہ ساجرھے گا اور انکے ہتھوں سے اور کانوں سے اور باطن
کے جگہ سے نکلے گا

کتاب الطہارۃ

وضو کا بیان ہی قولہ تعالیٰ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ

فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ
 إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۖ ذٰلِكَ اِلَیَّ اِيْمَانُ وَالْوَجِبُ ثُمَّ اَنْتُمْ مُعْتَدُونَ اور اٹھ بیٹوں
 تک اور دل لو اپنے سر کو اور پاؤں ٹخنوں تک ف اکلیل میں ہی کہ زید بن سلمہ نے
 اذا قسم کے تفسیر میں کہا ہی اذا قسم من النوم میں صورتیں لفظ قیام سے اشارہ ہی کہ
 جو کوئی بیٹھے ہوئے سو جاوے وضو نہ توئے اور واسحو اور مسک سے خفیہ نے دلیل پکڑی
 ہی چوتھائی سر کی مسح پر کیونکہ با مسح پر داخل ہی نہ آکر پر امام مالک کہتے ہیں کہ با راندہ
 ہی مراد استیغاب ہی اور امام شافعی کہتے ہیں کہ بالصاق کے لئے ہی ایک
 یا دو بال کا مسح کفایت کرتا ہی اور اجلکم میں دو قراءت میں نصب اور چوتھی صورت
 سے یہ مراد ہی کہ جب پاؤں میں موزے ہوں تب دھوے اور دوسری صورت
 سے یہ مراد ہی کہ جو پاؤں میں موزے پہنے ہو تو مسح کرے کیونکہ دو قراءت بمنزلہ وحکم
 کہ میں اور بعضوں نے اس سے دلیل پکڑی ترتیب کے وجوب پر اور یہ آیت دلیل ہی کہ
 وضو شرط ہی نماز کے صحت کے لئے بدون ارادے نماز کے وجوب نہیں ہوتا اور رو
 ہی سپر جو مضطرب اور تشنہ اور اشتقاق کو وجب جاتا ہی اس حدیث سے توضعاً
 کہا امر اللہ تعالیٰ کیونکہ قرآن میں سوئے چار عضو کے اور مذکور نہیں ہی اور رو ہی
 اسپر جو انکھ کی باطن کا غسل وجب کہتا ہی کیونکہ انکھ وجہ میں سے نہیں ہی اور
 بعضوں نے دلیل پکڑی ہی لفظی سے کہ کہنیاں اور مخفیہ غسل میں داخل نہیں ہیں کیونکہ
 غایت خارج ہوئی ہی میاں سے اور جو اسکے دخول کے قابل ہیں وہ الی کہ معنی مع کہتے ہیں
 اور آیت سے معلوم ہوا کہ عمامہ پر اور عمار پر اور ان بالوں پر جو سر سے برہم گئے مسح جائز
 نہیں کیونکہ وہ سر میں داخل نہیں ہیں اور سر کا دھونا ہی نہیں جائز ہی اور میں بار
 دھونا عضو کا وجب نہیں ہی کیونکہ ان کے ارادے دلالت نہیں کرتا اگر اماموں نے اس پر
 کو ایجا کر دیا مذہب سے بری ہوا افضل وضو کے لئے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ

اَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ يَأْتِيهِ كُفْيٌ مِّنْ بَوْلِهِ فَمَا يَسْتِغْسِمْ بِهِ فَيَرْجِعْ إِلَى الْمَوَاقِفِ وَلَا يَمَسُّ بِهَا فَكُلٌّ مِّنَ الْكُفْرِ وَالْأَعْيُنِ قَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ
مِّنْ قَبْلِ أُولَئِكَ لَا تَحْسِبُهُمْ وَآلَهُ يَتَشَكَّوْنَ لَهَا أَنَّهُمْ كَبَرُوا
لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا الْمَسْجِدَ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِن أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِ
فِيهِ رُجُلٌ يَحْكُمُونَ أَن يَكْتُمُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ ۝۱۵
ایک مسجد مندر اور کفر پر اور بھٹ والے کو مسلمانوں میں اور مٹھا تک اس شخص کے جوڑ
راہی اللہ سے اور رسول سے آگے کا اور اب تمہیں کھا دینے کے بھلائی چاہتے تھے
اور اللہ گواہی کہ وہ جو بھٹے میں تو نہ کھڑے ہو سیں کہیں جس مسجد کی بنیاد دھری پر سنگاری
پر پہلے دن سے وہ لائے ہی کہ تو کھڑے ہو سیں انہیں وہ مرد میں جھک جوتی ہی پاک رہتے
کی اور اللہ چاہتا ہی تھائی والو کو ف موضع القرآن میں ہی کہ حضرت کو سب ہجرت
کرائے تو مدینہ سے باہر اترے ایک محلہ تھا بنی عروہ بنی عوف کا بعد چند روز کے شہر
میں جاگہ کڑی اور مسجد بنوی تعمیر کی اس محلے میں جہاں نماز پڑھتے تھے وہاں کے لوگوں
نے مسجد تیار کی اور جماعت قائم رہی مسجد کا کر مشہور ہوئی حضرت اکثر تھے کے نوذو مان
ماتے اور نماز پڑھتے اس محلے میں بعضے منافقوں نے جا کر اور مسجد باوین پہلوں
کے مندر اور اپنی جماعت جدا کھڑا دیں اور ایک راہب ابو عامر کہ اسلام کے ضد سے نکل
کیا تھا اسکو نفاق سے ناکر وہاں سردار و امام کریں حضرت سے چاہا کہ ایک مارا وال آپ
وہاں نماز پڑھیں تو ہم جماعت قائم کریں حضرت کو انکی دعا معلوم تھی وعدہ کیا کہ جنگ ہونے
سے ہم پھر بیٹے تو اول وہاں نماز پڑھ کر شہر میں داخل ہونگے حق تعالیٰ نے پہلے
خبردار کر دیا اور مسجد دنیا کے لوگوں کی تعریف کی اور عمارت میں ہی کہ جب اللہ تعالیٰ نے

سیدنا محمد بن عبد اللہؐ کی زندگی

حضرت کو اس حال سے مطلع کیا وحشی قاتل حمزہ و معدن عدی وغیرہ کو بھی انھوں نے
اس مسجد ضرار کو گرکھ دیا اور مردار اور کورابھر دیا اس سے لوگوں نے مستبظ کیا ہی کہ
جو مسجد کے بنائین ریا اور ستمہ اور کوئی غرض اللہ کے سوا ہو یا مال غیر طیب سے ہو وہ
مسجد غرامین داخل ہی اس آیت سے کئی مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ جو مسجد ریا اور
سمد سے بنی اس میں نماز نچا ہنسنے دوسری یہ کہ پانی سے استنجا کرنا افضل ہے تیسری یہ
کہ پہلے کلوتھ سے استنجا کرنا چاہیے پھر پانی سے کیونکہ مسجد قبا والے ایسے ہی کرتے تھے اس
لئے مدوح خدا کے ہوئے چوتھے یہ کہ اصولیوں نے لکھا ہے کہ ذکر کے چوڑے سے وضو
نہیں ٹوٹتا کیونکہ اللہ نے مستنجی بالیا کو طہارت سے وصف کیا اور استنجا کے حالت میں
مس ذکر ضرور ہے جو مس ذکر ناقص وضو ہوتا طہارت سا تھہ کیوں موصوف ہوتے ایسا
ہی اکبیل اور تغیر حمیدین فصل غل کا بیان ہی قولہ **تَعْلَلُ الْوَانَ كُنْتُمْ جُنُبًا**
فَاَطْلِقُوا ذَاكُ اور اگر تمکو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو ف جنابت کہتے ہیں شہوت
رائی کو وہ کی طرح سے ہوتی ہے ایک یہ کہ منی شہوت سے کو ذکر انزال ہو بیدار میں دوسری
یہ کہ ایسے ہی ہونید میں اسے فقہاء اختلاف کہتے ہیں یا حقیقہ کو قبل میں یا دوسرے میں داخل کیا
اس صورت میں فاعل اور مفعول دونوں بمنسل واجب ہے اگرچہ پانی باہر ہو اس سے معلوم
ہوا کہ یہ سب صورتیں موجب میں غسل کے اور غسل میں تین فرض ہیں منہ میں پانی ڈالنا
اور ناک میں اور سارا بدن دھونا کیونکہ یہ صیفہ چاہتا ہے کہ طہارت کا ملکہ ہو پس وجہ ہے
منہ اور ناک میں پانی ڈالنا اور سارے بدن کا دھونا اور نہ انگوٹھی اندر بسی ہی ہے
تغیر حمیدین فصل پانی کے طہارت کا بیان ہی قولہ **تَعْلَلُ الْوَانَ كُنْتُمْ جُنُبًا**
فَاَطْلِقُوا ذَاكُ اور اگر تمکو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو ف جنابت کہتے ہیں شہوت
رائی کو وہ کی طرح سے ہوتی ہے ایک یہ کہ منی شہوت سے کو ذکر انزال ہو بیدار میں دوسری
یہ کہ ایسے ہی ہونید میں اسے فقہاء اختلاف کہتے ہیں یا حقیقہ کو قبل میں یا دوسرے میں داخل کیا
اس صورت میں فاعل اور مفعول دونوں بمنسل واجب ہے اگرچہ پانی باہر ہو اس سے معلوم
ہوا کہ یہ سب صورتیں موجب میں غسل کے اور غسل میں تین فرض ہیں منہ میں پانی ڈالنا
اور ناک میں اور سارا بدن دھونا کیونکہ یہ صیفہ چاہتا ہے کہ طہارت کا ملکہ ہو پس وجہ ہے
منہ اور ناک میں پانی ڈالنا اور سارے بدن کا دھونا اور نہ انگوٹھی اندر بسی ہی ہے

مسجد ضرار کہ جس میں مردار اور کورابھر دیا گیا ہے اس میں نماز نہیں پڑھنی چاہیے کیونکہ یہ ایک مسجد غرامین ہے اور اس میں نماز نچا ہنسنے سے منع ہے۔
مسجد غرامین کہ جس میں نماز نچا ہنسنے سے منع ہے۔
مسجد ضرار کہ جس میں مردار اور کورابھر دیا گیا ہے اس میں نماز نہیں پڑھنی چاہیے کیونکہ یہ ایک مسجد غرامین ہے اور اس میں نماز نچا ہنسنے سے منع ہے۔

پاک کرے اور دوسرے تم سے شیطان کی نجاست اور حکم گروہ دے تمہارے دل پر اور
 ثابت کرے تمہارے قدم ف موضع القرآن میں ہی کہ جب دولشکر مقابل ہوئے رت
 کو مسلمانوں کو حاجت غسل ہو گئی اور پانی پنی کا بھی تھا اور زمین ریت تھی جہاں پانی
 نہ پڑے صبح کو لڑائی درپیش ہوئی یہ چیزیں دیکھ کر مسلمان ڈرے کہ آنا شکستے میں اس
 وقت باران کامل برسا کہ غسل اور پیاس کو کافی ہوا اور زمین جم گئی اور ایک اونگھ پڑی
 اس سے چونکے تو دل کا خوف جاتا رہا اور اکیلے میں ہی کہ طہارت کی اصل پانی
 سے ہی احداث اور نجاست میں اور تفسیر احمدی میں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان
 کا پانی پاک کرنے والا ہی پس طہری ہی چنانچہ فرمایا حق تعالیٰ نے وَأَنْزَلْنَا مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ
 يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِّغُيْي بِهِ بَلَدَةٌ مَّيِّتًا
 وَفَسَّقِيهَ مَا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْزَلْنَا سِرَاطًا اور وہی ہی کہ جس نے جلا
 کا کہ جلا وہیں آئے مر گئے دیس کو او پلا دین اس کو اپنے بنائے بہت جو پاون اور
 آدینہ کو ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی بہت پاک ہی اس کی طہارت
 جاتی نہیں مگر جب کوئی نجاست اس میں لجاے یا بدن میں استعمال کریں قربت
 کے لئے خواہ کوئی وصف اس کا مستغیر ہو یا نہ ایسی ہی جس تفسیر احمد میں کشف سے
 فصل تم کا بیان ہی قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
 وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا أَكْثَرِي سَبِيلَ
 حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْمَرْغَبِ
 فَلْيَسْبِغْ أَوْ لِيَسْأَلِ الْمَاءَ فَلْيُغْسِلْ يَدَيْهِ وَأَسْبِغُوا أَوْ لِيَسْأَلِ الْمَاءَ فَلْيُغْسِلْ
 بِرُجُلِهِ وَلَا يَذَرُكُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا اے ایمان والو! اگر تم

یہ آیت ہے کہ جس نے جلا کا کہ جلا وہیں آئے مر گئے دیس کو او پلا دین اس کو اپنے بنائے بہت جو پاون اور آدینہ کو ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی بہت پاک ہی اس کی طہارت جاتی نہیں مگر جب کوئی نجاست اس میں لجاے یا بدن میں استعمال کریں قربت کے لئے خواہ کوئی وصف اس کا مستغیر ہو یا نہ ایسی ہی جس تفسیر احمد میں کشف سے فصل تم کا بیان ہی قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا أَكْثَرِي سَبِيلَ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْمَرْغَبِ فَلْيَسْبِغْ أَوْ لِيَسْأَلِ الْمَاءَ فَلْيُغْسِلْ يَدَيْهِ وَأَسْبِغُوا أَوْ لِيَسْأَلِ الْمَاءَ فَلْيُغْسِلْ بِرُجُلِهِ وَلَا يَذَرُكُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا اے ایمان والو! اگر تم

نہ نماز کے جب تکونشا ہو جب تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ جب جانتے میں ہو مگر راہ چلتے
 ہوئے جب تک غسل کرو اور اگر تم مریض ہو یا سفر میں یا آیا ہی کوئی شخص تم میں جائے
 ضرور سے یا لگے ہو عورتوں سے پھر نہ پایا پانی تو ارادہ کرو زمین پاک کا پھر کھلو اپنے
 منہ کو اور ماتھون کو اللہ ہی معاف کر نیوالا بخش تاف موضع القرآن میں جس کی پہلے
 حکم فرمایا کہ کشا میں نماز کے پاس بجاؤ یہ حکم جب تھا کہ شاعر مہر اٹھا لیکن نماز سے مانع
 تھا اٹھا اور اب اگر نیند سے یہ ہوش ہو یا مرض سے کہ اپنے موضع کی لفظ نہ سمجھے تو اس
 حالت کی نماز درست نہیں پھر فقہا کرے پھر فرمایا کہ جانتے میں نماز کے پاس بجاؤ
 جب تک غسل نہ کرو مگر راہ چلتے یعنی سفر میں کہ اسکا حکم آگے ہی پھر فرمایا کہ اگر پانی کا عذر ہو
 اور طہارت ضرور ہو تو زمین سے تیمم کرو پانی کا عذر تین صورت سے بتایا اور طہارت
 کا ضرور ہونا دو صورت سے ایک صورت پانی کے عذر کی یہ کہ مریض ہو یا پانی ضرر کرتا
 ہی دوسری یہ کہ سفر و پیش ہی پانی پینے کو رکھا ہی آگے دو تہ نہ ملیگا تیسری یہ
 کہ پانی موجود ہی نہیں اس تیمم کے ساتھ دو صورتیں طہارت کے ضرورت کی فرمائی ہیں
 ایک یہ کہ شخص جائے ضرور سے آیا وضو کی حاجت ہی دوسری یہ کہ عورت سے
 لگا غسل کی حاجت ہی اب تیمم کا طریق یہی کہ زمین پاک پر دو نواٹھ مارے پھر
 منہ کو کلے تمام پھر دو نواٹھ مارے پھر ماتھوں کو کلے کہنی تک اور قیسر احمدی میں
 ہی کہ قان لکھتے ہیں قان ماء سے سب تیمم کے شرطیں معلوم ہوئیں جو تم پانی کے
 استعمال پر قادر نہ ہو اس کے ہونے سے یا اس کے دوری سے یا رتی اور ڈول کم ہونے سے
 یا رت کا اور درت سے اور دشمن کے ڈر سے تو تیمم کرو اور تیمم قصد کو کہتے ہیں اس مفہوم سے
 نیت کا فرض ہو تا تیمم میں ثابت ہو یا یہ حکم بالاتفاق ہی اور صحیح کہتے ہیں روئے زمین
 کو خواہ ہی ہو خواہ اور کھڑا اس سے ابو حنیفہ مٹی اور رگ اور پتھر اگرچہ پتھر عیا بھی ہو
 تیمم درست رکھنے میں مگر شرط ہی کہ طہارت کامل ہو اسی پر ایک مسئلہ متفق ہو تا ہی

بوزین بخش سوکھ جاوے نماز اسپن پڑھے پرتیم لکے اور تفریح کرنا تیم کو پانی
 کے پنانے پر دلیل ہی کہ پانی کی طہارت اصل ہی اور تیم عوض ہی یہ بالاجماع ہی
 پرتیم ہرے نزدیک عوض مطلق ہی یعنی جس طرح پانی حدت کو زائل کرتا ہی ویسے ہی
 تیم بھی اس سے جائز رکھا ہی کہ ایک تیم سے بہت نمازین پڑھے جتنک کہ تیم نہ
 لوئے اور شافعی نزدیک عوض ضروری یعنی اس سے نماز ہو جاتی ہی پر حدت
 حقیقت میں باقی رہتا ہی اس سے ہر فرض کے لیے تیم واجب کہتے ہیں قولہ تعالیٰ
 وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ أَوْ أَلَسْتُمْ بِالنِّسَاءِ
 فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ
 ت اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا آیا ہی کوئی شخص تم میں جانے ضرور سے یا گئے ہو عورتوں
 سے پھر نہ پانی پانی تو ارادہ کرو زمین پاک کا پیر مل لو اپنے منہ کو اور ماتھوں کو ومان سے
 ف اکیل میں ہی کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تیم حدت اصفرا و حدت اکبر دونوں سے
 ہوتا ہی اور فقط منہ اور دونو ماتھ کا ملنا چاہئے گو حدت اکبر سے بھی ہوا در تفسیر احمدین
 ہی کہ اگر حد آیت سے تیم ماتھوں کا بعد تک معلوم ہوتا ہی مگر جو تیم خلیفہ وضو کا ہی اور
 وضو میں کہینوں کا دھونا وہ جب ہی یہاں ہی ماتھ کا پھیرنا کہینوں تک ضرور ہی اور اکیل
 میں ہی کہ کہ تَحْدِثُ مَاءً سے معلوم ہوا کہ پانی کا ڈھونڈنا تیم کے قبل واجب ہی نا اسکا
 کہ ہونا ثابت ہوا اور دیکھا گیا کہ جو تھوڑا پانی کہ وضو کو کافی نہیں ہی یا تا اور استعمال کرنا
 واجب ہی کہوں کہ اسپر ثابت ہوتا ہی کہ وہ واجد الماء ہی اور شافعی کے نزدیک قبل وقت
 کے تیم نجاست پر دلیل اسکے قول کے اِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ وَارْتَضَيْتَ مِنْهَا رُغِيَّةً فَتَمَسَّحْ بِرِجْلَيْكَ
 ہی اور معلوم ہوا کہ اس سے فرض ساقط ہو جاتا ہی سفر اور حضر میں کہوں کہ اللہ تعالیٰ نے
 وجوب قضاء ارشاد نہیں کیا شیعہ و حنابلہ میں ہی کہ جو حیز زمین کے جنس سے ظاہر ہو انہی
 پرتیم درست ہی جیسی مٹی اور ریت اور پتھر اور سرمہ اور ہرنال اور پکھراج وغیرہ اور

تیمم کے لیے پانی کی طہارت واجب ہے اور اگر پانی نہ ملے تو صحیح زمین یا صحیح صخرہ یا صحیح گِل سے تیمم کرنا جائز ہے۔
 تیمم کے لیے پانی کی طہارت واجب ہے اور اگر پانی نہ ملے تو صحیح زمین یا صحیح صخرہ یا صحیح گِل سے تیمم کرنا جائز ہے۔
 تیمم کے لیے پانی کی طہارت واجب ہے اور اگر پانی نہ ملے تو صحیح زمین یا صحیح صخرہ یا صحیح گِل سے تیمم کرنا جائز ہے۔

جو چاندی اور سونا گلا گیا ہو اس پر درست نہیں پر جو کھانہ کھولا ہوا ہو اور می سے
 باہر ہو اس پر درست ہی فصل حیض کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِیْسَلُوْا نَکَّحَ عَنِ
 الْحَيْضِ قُلْ هُوَ اَذَى فَاَعِزُّوْا لِنِسَاءٍ فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرُبُوْهُنَّ حَتّٰی یَطْهَرْنَ
 فَاِذَا طَهَّرْنَ فَاْتُوْهُنَّ حَيْثُ اَمَرَکُمُ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ التَّوَّابِیْنَ وَیُحِبُّ
 الْمُتَطَهِّرِیْنَ نِسَاءً کُلَّ حَرْثٍ لَّکُمْ فَاْتُوا حَرْثَکُمْ اَوْ شِیْءَکُمْ وَقَدْ مَوَّلَکُمْ نَفْسَکُمْ
 وَانْقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا اَنَّکُمْ مَلَائِکَہُ وَکَبِّرُوْا وَیَذِیْبُکُمْ اور پوچھتے ہیں مجھے
 حکم حیض کا تو کہہ وہ گندگی ہی سو تم پر ہے کہ ہو عورتوں سے حیض کے وقت اور نزدیک
 نہوانے جب تک پاک نہ ہو وین پھر جب سٹھی کر لیں تو جاؤ ان پاس جہاں سے حکم کیا
 تم کو اللہ نے اللہ کو خوش آئے ہیں تو بر کرنے والے اور خوش آئے ہیں تمہاری عورتیں
 تمہاری کھیتی میں تمہاری سو جاؤ اپنی کھیتی میں ج طرح چاہو اور آگے کی تدبیر کرو اپنے
 واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم کو اسے ملنا ہی اور خوشخبری سنا
 ایمان والو تکوف موضع القرآن میں ہی کہ حیض کہتے ہیں خون کو کہ جو عورت کو گواہ
 ہی اور خلاف عادت جاوے سو آزار ہی حکم ہوا کہ اس وقت پرے رہو عورت
 سے رسول خدا نے فرمایا کہ آزار سے آگے نہ چلے پھر جب پاک ہوں تو جاوے
 جہاں سے حکم فرمایا اللہ نے یعنی دوسری جگہ جو پاک ہی اسکا تو حکم کبھی نہیں
 اور مدارک میں ہی کہ عرب حیض والی عورتوں کے ساتھ نہ کھاتے نہ پیتے نہ رہتے آگے
 ساتھ اور جو اس کی طرح ثابت بن وعلج نے حضرت سے پوچھا کہ حیض میں عورتوں سے
 کیا معاملہ چاہئے تب یہ آیت آئی اور تفسیر بیضاوی سے معلوم ہوتا ہے کہ نصاریٰ ان
 عورتوں سے محبت کرتے تھے بے دُور ہو کر اور یہود ان سے غلغلہ رہتے ہرگز میں اللہ نے
 حکم اقرار کا بین میں انراط اور تقریط کے فرمایا اور تفسیر احمد میں ہی کہ اجتنبوا
 حدین ہمارے علماء مختلف ہیں شیخین کہتے ہیں کہ ناف کے نیچے سے زانو تک

اجتناب چاہئے اور محمدؐ کہتے ہیں کہ فقط فرج کا موضع مراد ہی حضرت عائشہؓ بھی ہے
 مروی ہے اور حَتَّى يَطْلُرَ مِین دو قرأتین میں تخفیف اور تسبیح اور دو قرأتین
 بمنزلہ دو آیتوں کے ہوتی ہیں دو نویر عمل واجب ہے پہلے قرأت کو حل کیا اس وقت پر کہ
 دس دن کا مل میں کہ اکثر مدت ہی حیض کی اگر خون بند ہو پس اس
 وقت میں صحبت کرنی درست ہے گو غسل نہ کرے دوسری قرأت کو حل کیا اس وقت پر
 دن دس دن کے میں خون بند ہوا اس وقت میں جب تک غسل نہ کرے یا ایک وقت نماز کا گذر
 نہ جاوے گو خون موقوف ہو صحبت نہ کرے کہ معنی آٹھ تہتیم کی یہ ہیں کہ اپنی بھین
 کر نیو بکھیر میں خواہ کھری ہو عورت خواہ لیٹی کر وٹ پر خواہ آندو بھی آؤ اور اس میں
 رد ہی یہود پر کہ جائز نہیں رکھتے تھے عورتوں کے پاس آنا اور بھیہے ہونیکے حاملین
 اور کہتے تھے کہ یہ مودہ صغریٰ ہے اور معالم التنزیل میں ہے کہ حرث کے لفظ میں دلیل
 ہی اس بات پر کہ عورت سے لواطت حرام ہے اور خلاف ہی علماء کا یہ اس بات کے
 ایلاطی اسنے عورت سے کفارہ دے یا استغفار اور توبہ کرے بعضے کفارہ واجب
 کہتے ہیں اور اکثر استغفار اور توبہ پر اکتفا کرتے ہیں اور تفسیر احمدی میں ہے کہ اسی سے
 فقہائے لکھا ہے کہ جو مرد اپنی عورت سے لواطت کا ارادہ کرے اور حیض میں صحبت
 چاہے اور وہ عورت اسکو قتل کرے ہر قصاص اور دیہ کچھ واجب نہیں اور
 مستطہ ہو کہ جو کسی نے نادانستہ اس حاملین صحبت کی اسکو توبہ واجب ہی ایک
 دنیا کی بدو ن قصیدین کے گناہ اسکا نہیں جانا اور مستطہ ہی کہ صحبت سے فقط
 شہوت رانی منظور نہ کیجے بلکہ لڑکا جانا غرض رہے اور جب محبت کا ارادہ
 کرے بسم اللہ الرحمن الرحیم کے حصن حصین میں ہی کہ جب ارادہ جماع کرے
 کہے **بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا** اور
 جب انزال مئی ہو تو کہے **اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِيمَا رَزَقْتَنِيْ لَصِيْبًا**

فصل جنب وغیرہ کے مصنف چھونیکا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَفْسَحْ بِاسْمِ
 رَبِّكَ الْعَظِيمِ فَلَا اَتَمُّ مَعَافٍ الْجُؤْمُ وَانْهَ لَقَسَمُ لَوْ تَقْلُبُونَ عَظِيمُ اِنَّ لَقُرْآنَ
 کَرِیْمٍ فِیْ کِتَابٍ مَّکْنُونٍ لَا یَمْسُہُ اِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ہفت سو بول پاکی اپنے رب
 کے نام کی جو ب سے ب بڑا ہی سو میں قسم کھاتا ہوں تارے دُوبے کی اور یہ
 قسم اگر سمجھو تو بڑی قسم ہی بیشک یہ قرآن ہی عزت والا لکھا چھپے کتابیں سکود ہی
 چھوٹے بین جو پاک بنے میں ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ رکوع میں سبحان فی
 العظیم پڑھنا مستحب ہی اور محدث اور جنب اور طہوض اور نفضا کو قرآن چھونا سچا
 پر ساتھ خلاف علیحدہ کے اور محدث حافظ کو پڑھنا قرآن کا جائز ہی اور ناظر کو نہیں
 مگر قلم سے یا چھو ریسے ورق گردانتا جائے کہ بہت کے ساتھ جائز ہی اور لکھنا قرآن کا
 جنب اور حاضر کو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہی اس شرط پر کہ ورق زمین
 یا رعل پر ہوں اسکے زانو پر ہوں اور محمد کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں آیا ہی
 تفسیر احمد میں فصل نمونے کا ہر کر نیکیا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ جَعَلَ لَکُمْ
 مِّنْ بَیْوتِکُمْ سَکَنًا وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بَیْوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا یَوْمَ ظَہَرِ
 لَکُمْ اَقَامِیْتُکُمْ وَمِنْ اَصْوَافِہَا وَاَوْبَارِہَا وَاَشْعَارِہَا اَلَا سَاءَ مَتَاعًا لِّی
 حِیْنًا ؕ وَاللّٰہُ جَعَلَ لَکُمْ مِّنْهَا خَلْقًا ظَلَالًا لَّا وَجَعَ لَکُمْ مِّنْهَا جَبَالًا اَکْثَانًا
 وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْهَا بَیْلَ تَقِیْکُمْ اُخْرًا وَسَآبِلَ تَقِیْکُمْ بَا سَکْمَ کَذٰلِکَ یَتِمُّ نِعْمَتُہُ
 عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُونَ ہفت اور اللہ نے بنادے ٹکڑے ٹکڑے گھربے کی جگہ اور
 بنادے ٹکڑے ٹکڑے کھال سے ڈیرے جو پہلے لگتے میں ٹکڑے جسدن سفر میں ہو اور
 جسدن گھربے اور اُلکی اون سے اور بنیوُن سے اور بانوٹے کئی اسباب اور
 برتنی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنادے ٹکڑے ٹکڑے بنائی چیز وکلی چاروین
 اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے زمین چھپے کی جاگہیں اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے جو کچا زمین گرمی کا

فصل جنب وغیرہ کے مصنف چھونیکا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَفْسَحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ فَلَا اَتَمُّ مَعَافٍ الْجُؤْمُ وَانْهَ لَقَسَمُ لَوْ تَقْلُبُونَ عَظِيمُ اِنَّ لَقُرْآنَ کَرِیْمٍ فِیْ کِتَابٍ مَّکْنُونٍ لَا یَمْسُہُ اِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ہفت سو بول پاکی اپنے رب کے نام کی جو ب سے ب بڑا ہی سو میں قسم کھاتا ہوں تارے دُوبے کی اور یہ قسم اگر سمجھو تو بڑی قسم ہی بیشک یہ قرآن ہی عزت والا لکھا چھپے کتابیں سکود ہی چھوٹے بین جو پاک بنے میں ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ رکوع میں سبحان فی العظیم پڑھنا مستحب ہی اور محدث اور جنب اور طہوض اور نفضا کو قرآن چھونا سچا پر ساتھ خلاف علیحدہ کے اور محدث حافظ کو پڑھنا قرآن کا جائز ہی اور ناظر کو نہیں مگر قلم سے یا چھو ریسے ورق گردانتا جائے کہ بہت کے ساتھ جائز ہی اور لکھنا قرآن کا جنب اور حاضر کو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہی اس شرط پر کہ ورق زمین یا رعل پر ہوں اسکے زانو پر ہوں اور محمد کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں آیا ہی تفسیر احمد میں فصل نمونے کا ہر کر نیکیا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ جَعَلَ لَکُمْ مِّنْ بَیْوتِکُمْ سَکَنًا وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بَیْوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا یَوْمَ ظَہَرِ لَکُمْ اَقَامِیْتُکُمْ وَمِنْ اَصْوَافِہَا وَاَوْبَارِہَا وَاَشْعَارِہَا اَلَا سَاءَ مَتَاعًا لِّی حِیْنًا ؕ وَاللّٰہُ جَعَلَ لَکُمْ مِّنْهَا خَلْقًا ظَلَالًا لَّا وَجَعَ لَکُمْ مِّنْهَا جَبَالًا اَکْثَانًا وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْهَا بَیْلَ تَقِیْکُمْ اُخْرًا وَسَآبِلَ تَقِیْکُمْ بَا سَکْمَ کَذٰلِکَ یَتِمُّ نِعْمَتُہُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُونَ ہفت اور اللہ نے بنادے ٹکڑے ٹکڑے گھربے کی جگہ اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے کھال سے ڈیرے جو پہلے لگتے میں ٹکڑے جسدن سفر میں ہو اور جسدن گھربے اور اُلکی اون سے اور بنیوُن سے اور بانوٹے کئی اسباب اور برتنی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنادے ٹکڑے ٹکڑے بنائی چیز وکلی چاروین اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے زمین چھپے کی جاگہیں اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے جو کچا زمین گرمی کا

فصل جنب وغیرہ کے مصنف چھونیکا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَفْسَحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ فَلَا اَتَمُّ مَعَافٍ الْجُؤْمُ وَانْهَ لَقَسَمُ لَوْ تَقْلُبُونَ عَظِيمُ اِنَّ لَقُرْآنَ کَرِیْمٍ فِیْ کِتَابٍ مَّکْنُونٍ لَا یَمْسُہُ اِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ہفت سو بول پاکی اپنے رب کے نام کی جو ب سے ب بڑا ہی سو میں قسم کھاتا ہوں تارے دُوبے کی اور یہ قسم اگر سمجھو تو بڑی قسم ہی بیشک یہ قرآن ہی عزت والا لکھا چھپے کتابیں سکود ہی چھوٹے بین جو پاک بنے میں ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ رکوع میں سبحان فی العظیم پڑھنا مستحب ہی اور محدث اور جنب اور طہوض اور نفضا کو قرآن چھونا سچا پر ساتھ خلاف علیحدہ کے اور محدث حافظ کو پڑھنا قرآن کا جائز ہی اور ناظر کو نہیں مگر قلم سے یا چھو ریسے ورق گردانتا جائے کہ بہت کے ساتھ جائز ہی اور لکھنا قرآن کا جنب اور حاضر کو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہی اس شرط پر کہ ورق زمین یا رعل پر ہوں اسکے زانو پر ہوں اور محمد کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں آیا ہی تفسیر احمد میں فصل نمونے کا ہر کر نیکیا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ جَعَلَ لَکُمْ مِّنْ بَیْوتِکُمْ سَکَنًا وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بَیْوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا یَوْمَ ظَہَرِ لَکُمْ اَقَامِیْتُکُمْ وَمِنْ اَصْوَافِہَا وَاَوْبَارِہَا وَاَشْعَارِہَا اَلَا سَاءَ مَتَاعًا لِّی حِیْنًا ؕ وَاللّٰہُ جَعَلَ لَکُمْ مِّنْهَا خَلْقًا ظَلَالًا لَّا وَجَعَ لَکُمْ مِّنْهَا جَبَالًا اَکْثَانًا وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْهَا بَیْلَ تَقِیْکُمْ اُخْرًا وَسَآبِلَ تَقِیْکُمْ بَا سَکْمَ کَذٰلِکَ یَتِمُّ نِعْمَتُہُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُونَ ہفت اور اللہ نے بنادے ٹکڑے ٹکڑے گھربے کی جگہ اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے کھال سے ڈیرے جو پہلے لگتے میں ٹکڑے جسدن سفر میں ہو اور جسدن گھربے اور اُلکی اون سے اور بنیوُن سے اور بانوٹے کئی اسباب اور برتنی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنادے ٹکڑے ٹکڑے بنائی چیز وکلی چاروین اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے زمین چھپے کی جاگہیں اور بنادے ٹکڑے ٹکڑے جو کچا زمین گرمی کا

اور کرتے جو بچا و بین لڑائی کا اس طرح پور کرتا ہی اپنا احسان تم پر شاید تم حکم میں نہ
 ف اکلیل میں ہی کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مالکات کا چڑا اور اون اور شہم اور بال
 جب زندگی میں کائے ہوں یا بعد از کیے کے یعنی بسم اللہ کہ کر دیجئے جائیں سو طہارت
 اور بعضوں نے مطلقاً اسکو مباح کیا ہی گو غیر مذکور کا بھی ہو اور تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت
 وال ہی اوپر ہی اون اور شہم اور مونسہ اور رونی اور زرہ لوہے کی اور قبون
 اور جمونکی استعمال پر شرح و قایہ میں ہی کہ مرد کے بال اور ہڈی اور پیٹھے اور
 سہم اور سینگہ اور آدمی کے بال اور ہڈی پاک ہی

کتاب الصلوة

قولہ تعالیٰ و اقموا الصلوات اور کبریٰ نماز ف تفسیر احمد میں ہی
 کہ نماز اور زکوٰۃ کا فرض ہونا یہی ہی ہمارے دین میں دلیل کی حاجت نہیں
 اور اللہ نے اپنے کتاب مجید میں بار بار بیان اسکا فرمایا اور پنجگانہ نماز کو بھی ہی
 جگہ ذکر کیا قولہ تعالیٰ احفظوا علی الصلوات والصلوة الوسطیٰ
 خبر دار ہونمازون سے اور سچ والی نماز سے ف تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سے ب
 نماز کی فرضیت عموماً اور صلوة الوسطیٰ کی خصوصاً معلوم ہوئی اور صلوة الوسطیٰ کی تفسیر میں
 اختلاف ہی ابوحنیفہ نے کہا ہی کہ عصر کی نماز ہی ہی قول جہور اکابر صحابہ کا مثل
 حضرت عمرؓ اور علیؓ اور عائشہؓ اور ام سلمہؓ اور حفصہؓ اور ابن مسعودؓ کے کہونکہ صحیف
 حفصہ میں ہی والصلوة الوسطیٰ الصلوة العصر اور حضرت نے یوم احزاب میں فرمایا
 جب کہ نماز عصر کی آپ سے فوت ہوئی کہ باز رکھا ہکو صلوة الوسطیٰ الصلوة العصر
 سے اللہ انکے گھر و گواگ سے بھرے اور انس بن مالک اور معاذ بن جبل
 اور ابو امامہ نے کہا ہی کہ فجر کی نماز ہی کیونکہ وہ سچ میں ہی دن کے دو نمازوں
 اور رات کے دو نمازوں کے اور ابن عمرؓ اور زید بن اسامہؓ نے کہا ہی کہ ظہر کی نماز ہی

کتاب الصلوة
 باب اول فی الصلوة
 فصل اول فی الصلوة
 فصل اول فی الصلوة

کیونکہ وہ دنکے پہلے ہی اور ابن عباس کے روایت میں ہی کہ مغرب کی نماز ہی کیونکہ
 پہلے ہی دو نمازوں خفی اور دو نمازوں جہر کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ عشا کی
 نماز ہی کیونکہ وہ دو ترونگے پہلے ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غیر مغرب
 مثل لیلۃ القدر کے تا سب سے خبر دار میں اور اکیل میں ہی کہ جمعہ ہی یا وتر یا خفی
 یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات کی نماز یا جماعت کی نماز یا خوف کی قولہ
فَعَلَىٰ آثَرِهِمُ الصَّلَاةُ طَرَفِي النَّهَارِ وَفَلَاحِ اللَّيْلِ کہہ کر نماز دو دوسرے
 دنکے اور کچھ گھنٹوں رات کی طرف دیکھ دو طرف غدوہ اور عیشہ میں غدوہ سے مراد
 فجر کی نماز ہی اور عیشہ سے مراد ظہر اور عصر کی نماز ہی اور فلان اللیل سے مغرب اور
 عشا کی نماز مراد ہی حاصل یہی کہ یہ آیت ان آیتوں سے ہی کہ چنگ نہ نماز کا اُسین ذکر ہی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور اکیل میں قولہ **فَعَلَىٰ آثَرِهِمُ الصَّلَاةُ وَلَدُلُوهُ الشَّمْسُ اِلَىٰ**
عَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنُ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا کہہ کر رکھ نماز
 سو بچ کے دیکھنے سے رات کے اندھیری تک اور قرآن پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر
 ہوتا ہی روبرو ف دلوک کی معنی زوال ہی اور غروب پہلی صورتیں آیت جامع ہی یا چون
 نماز کی کیونکہ زوال سے رات کے اندھیری تک چار نمازیں یعنی ظہر اور عصر اور مغرب
 اور عشا ہوتی ہیں اور قرآن البقرہ سے فجر کی نماز بھی جاتی ہی اور دوسری صورت میں
 ظہر اور عصر شامل نہوگی اور قرآن البقرہ سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرات رکن ہی
قَوْلُهُمْ تَعَالَىٰ اَفَا ضَلُّوا مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ اَشْجَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهَا وَاطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ
 سو تو سہ ہزار جو کہ ہیں اور پڑھتا رہے خوبان اپنے رب کے سو بچ کے اور
 دو بجے سے پہلے اور کچھ گھنٹوں میں رات کے پڑھا کر اور دنکے محدود پر ش یہ
 تو راضی ہو گا ف اکیل اور تفسیر احمدی میں ہی کہ قبل طلوع شمس سے فجر کی نماز مراد ہی

اور ابن عباس کے روایت میں ہی کہ مغرب کی نماز ہی کیونکہ
 پہلے ہی دو نمازوں خفی اور دو نمازوں جہر کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ عشا کی
 نماز ہی کیونکہ وہ دو ترونگے پہلے ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غیر مغرب
 مثل لیلۃ القدر کے تا سب سے خبر دار میں اور اکیل میں ہی کہ جمعہ ہی یا وتر یا خفی
 یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات کی نماز یا جماعت کی نماز یا خوف کی قولہ
فَعَلَىٰ آثَرِهِمُ الصَّلَاةُ طَرَفِي النَّهَارِ وَفَلَاحِ اللَّيْلِ کہہ کر نماز دو دوسرے
 دنکے اور کچھ گھنٹوں رات کی طرف دیکھ دو طرف غدوہ اور عیشہ میں غدوہ سے مراد
 فجر کی نماز ہی اور عیشہ سے مراد ظہر اور عصر کی نماز ہی اور فلان اللیل سے مغرب اور
 عشا کی نماز مراد ہی حاصل یہی کہ یہ آیت ان آیتوں سے ہی کہ چنگ نہ نماز کا اُسین ذکر ہی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور اکیل میں قولہ **فَعَلَىٰ آثَرِهِمُ الصَّلَاةُ وَلَدُلُوهُ الشَّمْسُ اِلَىٰ**
عَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنُ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا کہہ کر رکھ نماز
 سو بچ کے دیکھنے سے رات کے اندھیری تک اور قرآن پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر
 ہوتا ہی روبرو ف دلوک کی معنی زوال ہی اور غروب پہلی صورتیں آیت جامع ہی یا چون
 نماز کی کیونکہ زوال سے رات کے اندھیری تک چار نمازیں یعنی ظہر اور عصر اور مغرب
 اور عشا ہوتی ہیں اور قرآن البقرہ سے فجر کی نماز بھی جاتی ہی اور دوسری صورت میں
 ظہر اور عصر شامل نہوگی اور قرآن البقرہ سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرات رکن ہی
قَوْلُهُمْ تَعَالَىٰ اَفَا ضَلُّوا مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ اَشْجَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهَا وَاطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ
 سو تو سہ ہزار جو کہ ہیں اور پڑھتا رہے خوبان اپنے رب کے سو بچ کے اور
 دو بجے سے پہلے اور کچھ گھنٹوں میں رات کے پڑھا کر اور دنکے محدود پر ش یہ
 تو راضی ہو گا ف اکیل اور تفسیر احمدی میں ہی کہ قبل طلوع شمس سے فجر کی نماز مراد ہی

کمر سے زانو تک دھاکنا اور عورت کو سارا بدن مگر لونڈ کی زانو سے نیچے اور بغل سے
 اوپر کھٹنا معاف ہی اور کپڑا بار یک جسمین بدن یا بال نظر آوین مقبرہ نہیں فصل
 استقبال قبلہ کا بیان ہی قولہ تعالیٰ قَدْ زَيَّنَّا لَكَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلِكَ
 قِبْلَةً تَقُولُهَا قَوْلُهُ وَجْهَكَ سَطَّرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا
 وُجُوهَكُمْ سَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ
 وَمَا اللَّهُ بِخَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ہت ہم دیکھتے ہیں پھر پھر جانا تیرا منہ سامان میں
 سوا البتہ پھیرے گئے تھا جو جس قبلہ کی طرف تو راضی ہی اب پھیر منہ اپنا طرف مسجد
 الحرام کے اور جس جگہ تم ہوا کرو پھیر و منہ ہی کی طرف اور جنگولی ہی کتاب
 البتہ جانتے ہیں کہ یہی ٹھیک ہی ان کے رہنے کی طرف سے اور اللہ بخیر نہیں ان کا منہ
 سے جو کرتے ہیں ف تغیر احمد میں ہی کہ ابرہیم علیہ السلام کعبہ کو بنا کر اسی کی طرف
 نماز پڑھتے تھے جب ان کی وفات ہوئی تب حضرت موسیٰ اور داؤد اور غیرہما اللہ
 کے حکم سے بیت المقدس کی طرف پڑھنے لگے جب ہمارے حضرت مکیوت ہوئی اور بعد
 اس کے قیوہ برس کہ میں رہے کعبہ کی طرف پڑھا گئے جب مدینہ کو ہجرت کی بیت المقدس
 کی طرف حکم ہوا کتاب والے طعنہ کرنے لگے کہ ہمارا قبلہ بدستور ہی محمد تالیع ہوا حضرت
 اس کلام سے رنج ہوا اللہ سے توجہ کر کے آسا نکود بکھتے تھے کہ کیا حکم دے اپنے
 بنی سلمہ کے مسجد میں ہجرت کی تو کہ میں نے کے بعد نصف رجب کو دو شنبہ کے دن
 بیت المقدس کی طرف دو رکعت نظر کی پڑھا میں تھیں کہ جبریل علیہ السلام لائے حضرت نے
 کعبہ کی طرف پھر کہ بقیہ نماز کو تمام کیا سو اس مسجد کو جامع القبلتین کہتے ہیں اس سے
 معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف ہونا فرض ہی اور قبلہ کعبہ کی ہوا اور اس کے بعد کہ کہتے ہیں کہ
 دیوار و نکود اور یہ ہوا ملا و ہندیہ میں آفتا کے مغرب شمالی اور صغی کے مابین میں ہی
 قولہ تعالیٰ قُلْ أَمَرَ بِالنَّاسِ بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ

یہاں تک کہ
 اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے
 قُلْ أَمَرَ بِالنَّاسِ
 بِالْقِسْطِ

یہاں تک کہ
 اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے
 قُلْ أَمَرَ بِالنَّاسِ
 بِالْقِسْطِ

داؤد

قَدْ عُوْهُ مُخْلِصَيْنَ لَهُ الدِّينَ ۚ قَدْ تَوَكَّلْ عَلَى رَبِّكَ فَرَمَانِ دیندار کی اور
 سیدھے کرو اپنے منہ کو ہر نماز کے وقت اور پکارو اس کو جسے اس کے حکم پر وار ہو
 ف تفسیر حمیدین ہی کہ اس آیت سے تین مسائل معلوم ہوئے ایک فرض ہوا قیام
 کا دوسرے منہ کرنا قبلہ کی طرف تیسرے شرط ہونا نیت کا ساری عبادات میں
 عموماً اور نماز میں خصوصاً قولہ تعالیٰ وَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ قَانِتِينَ ۚ اور کھڑے رہو
 اللہ کے آگے ادب سے ف تفسیر حمیدین ہی کہ قانتین کے کئی معنی ہیں دراز کرنا
 قیام کے ساتھ خاموشی کے ذکر یا سوا اللہ سے یا خاشعین یا آئین یا ذکر میں مطہرین
 یا کفغین الایدی والابصار پس قوموا للہ سے معلوم ہوا کہ کھڑا رہنا نماز میں اللہ کے
 لئے ساتھ قنوت کے فرض ہی پس اگر قیام نماز میں نپایا جاوے بائیں طور کہ بیٹھ کے نماز پڑھو
 یا اللہ کے لئے قیام نہو یا ساتھ قنوت یعنی خشوع اور سکوت کے نہو نماز فاسد ہو جاتی ہے
 پس پہلے معنوں سے معلوم ہوا کہ قیام اللہ کے لئے ساتھ خاموشی کے فرض ہی اور نماز میں
 کلام کرنا حرام ہی اور ایک معنوں سے بوجھا گیا کہ سنگرز و نکالنا اور رست اور چپ
 انقیات کرنا اور نظر نہ بھٹا کر وہ ہی قولہ تعالیٰ قَا فَرَدَّ اَمَّا تَكْسِرُهَا فَلَا تَمَسُّهَا فَاَنْتَ
 سَوِيٌّ كَمَا جِئْتَ اَسَانَ ہو قرآن ف اس سے قرآن کا پڑھنا نماز میں فرض ہوا اور
 فرض کا مقدار ہمارے نزدیک ایک آیت بڑی ہی جیسی آیت الکرسی وغیرہ یا تین
 آیتیں چھوٹی مثل مدائیک اور اصح ایسا ہی تفسیر حمیدین اور جامع الرموز
 میں کرمانی سے ہی یہ کہ تین آیتیں کم نہوں بڑی ایک آیت سے قولہ تعالیٰ
 وَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي سَآءِلُ اَلْعَالَمِيْنَ اَنْ تَاْتِيَهُ الرُّوحُ الْاَمِيْنُ عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ
 مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِيْنٍ ۚ وَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي سَآءِلُ اَلْعَالَمِيْنَ ۚ قَدْ تَوَكَّلْ عَلَى رَبِّكَ
 یہ قرآن ہی اتارا جہان کے صاحب کائے اترائی ہو کو فرشتہ سمعہ تیب
 دل پر کہ تو ہو درسمانے والا کھلی عربی زبان سے اور یہ کلمہ ہی پہلو کی کتاب

قانتین کے کئی معنی ہیں
 دراز کرنا
 قیام کے ساتھ خاموشی کے
 ذکر یا سوا اللہ سے
 یا خاشعین یا آئین یا ذکر میں
 مطہرین یا کفغین الایدی والابصار

قانتین کے کئی معنی ہیں
 دراز کرنا
 قیام کے ساتھ خاموشی کے
 ذکر یا سوا اللہ سے
 یا خاشعین یا آئین یا ذکر میں
 مطہرین یا کفغین الایدی والابصار

قانتین کے کئی معنی ہیں
 دراز کرنا
 قیام کے ساتھ خاموشی کے
 ذکر یا سوا اللہ سے
 یا خاشعین یا آئین یا ذکر میں
 مطہرین یا کفغین الایدی والابصار

میں ف تغیر احمدین ہی صاحب کشف اور مدارک اور ہادیہ نے حجت پکری ہی
 کہ قرآن کو غیر عربی زبان میں مترجم ہو قرآن ہی اُسے بوجھا گیا کہ قرآن پڑھنا زبان
 فارسی نماز میں جائز ہی ابو یوسف اور محمد اور شافعی کہتے ہیں کہ جو عربیہ پر قادر
 نہ ہو تو البتہ درست ہی سید ز جائز نہیں مگر ابو حنیفہ پہلے قول میں و ذوالحجین
 جائز رکھتے ہیں اور آخر امام صاحب نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہی
 اور اسی پر قوی ہی قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ**
إِيمَانًا وَالْوُكُوعُ كَرًا اور سجدہ کرو و رکوع کرنا ایمان سے رکوع اور سجدہ
 فرض ہوا قولہ تعالیٰ **فَلَا تُدْعُوا لِلَّهِ أَدْعُوا الرَّحْمٰنَ اِيَّاكُمْ** اذعو اللہ نہ اذعو اللہ بلکہ اللہ کے لئے
 و کہتے ہیں **وَلَا تُخَافُوا بَهَا** و اتبع بئذ **لِكَ سَبِيْكَ** کہ اللہ کے پکارو یا جن کے
 جو کچھ کہہ کر پکارو گے سو ایسکے میں سب نام خاصے اور تو نہ پکار اپنے نماز میں نہ چلی پڑ
 اور دھوندے اسکے پیچ میں راہ فرمخ القرآن میں ہی کہ رحمن نام اللہ کا عربی
 لوگ جانتے تھے اس پر یہ فرمایا کہ نام بھتیرے میں اللہ ہی ایک ہی اور پکارے
 نماز میں بہت چلنا بھی نہیں اور بہت دے اواز بھی نہیں سچ کی چال پسند ہی
 اور تغیر احمدین ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پکار کے قرائت کرتے تھے اور
 جب سنے تھے پکارا کہتے تھے پس یہ آیت اتری یعنی نہ اتنا چلا کر پڑھو کہ مشرک سنین
 نہ اتنا آہستہ کہ پیچھے دل نہ سنین بلکہ اسکے بین میں اور روایت ہی کہ ابو بکر رضی اللہ
 عنہ دے اواز سے پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اپنے رب سے مناجات
 کرتا ہوں اور میری حاجت جاننا ہی اور عمر رضی اللہ عنہ چلا کر پڑھتے تھے اور کہتے
 کہ شیعہ لکھ جگاتا ہوں اور غافلہ لکھ جگاتا پھر جب یہ آیت آئی حضرت ابو بکر کو تھوڑا
 چلا نکام مکہ و اور عمر کو تھوڑا سادے آواز کا یہ آیت جہر اور مخافت کی مقدار ہی
 فقہا کہتے ہیں کہ کمتر جہر وہ ہی کہ غیر سنے اور کمتر مخافت وہ ہی کہ خود سنے اور

کتب
 جامعہ
 دارالعلوم
 دیوبند
 دارالافتاء
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالمنہج
 دارالترغیب
 دارالترویج
 دارالوفا
 دارالزکوة
 دارالرحمة
 دارالسلام
 دارالهدی
 دارالفتح
 دارالکرام
 دارالنبی
 دارالعرفان
 دارالعلوم
 دارالکتاب
 دارالمنہج
 دارالترغیب
 دارالترویج
 دارالوفا
 دارالزکوة
 دارالرحمة
 دارالسلام
 دارالهدی
 دارالفتح
 دارالکرام
 دارالنبی
 دارالعرفان

اسکے گھرنے پر بری قبولیت رکھتی ہی اُن پر اُنکے لائق رحمت اُترتی ہی اور دُش رشتہ
 اُترتے ہیں مانگنے والے پر جتنا چاہے اتنا حاصل کیسے اور تفسیر حدیثیں ہی کہ یہ امر
 وجوب کے لئے بالاتفاق ہی اس سے معلوم ہوا کہ حضرت پر صلوٰۃ واجب ہی
 پر اس کے اوقات اور عدد میں اختلاف ہی مالک اور طحاوی کے نزدیک ایک بار تمام
 عمر میں واجب ہی اور باقی مستحب جس طرح اظہار شہادتین اور بعضوں کے نزدیک جس
 مجلس میں کہ ذکر حضرت کا ہو یکبار واجب ہی جس طرح سجدہ قرائت اور تہنیت طاعت کی
 اور کرکھی نزدیک جب حضرت کا ذکر ہو یا آپ کا نام نہ بتے واجب ہی اُسے پر حدیثیں
 اور نماز میں ابو حنیفہ کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد سنت ہی اور قعدہ
 میں جائز نہیں اور شافعی کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں سنت ہی اور اخیرہ میں واجب
 اور آپ کے آل پر اور غیر پر بیہیت جائز ہی اور بالاستقلال کر وہی آل کا ذکر کرنا بعد آپ کے
 صلوٰۃ کے مثل اجماع کے صحیح بل بعضوں نے کہا ہی کہ بدون صلوٰۃ آل کے صلوٰۃ قبول
 نہیں ہی فصل نماز کے بعد اُنکا بیان ہی قولہ **فَعَلَى الْإِمَامِ وَبِكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ**
وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَتَّقُونَ الصَّلَاةَ وَيُقِيمُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ اُست
 تھا دارینق دی اللہ ہی اور اُسکا رسول اور ایمان والے کہ جو قائم ہیں نماز پر اور بیت
 بین رکوع اور وہ لوہے میں ف مارک میں ہی کہ بعضوں نے کہا کہ یہ آیت حضرت علی کے
 شان میں نازل ہوئی ایک سائل نے سوال کیا وہ نماز کے رکوع میں تھے اُنکو کشتی
 پھینک دی اور کشتی آپ کے حضور میں خوب ٹھیک تھی اُسکے نکالنے میں عمل کثیر کی
 حاجت ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ نماز میں دینا جائز ہی اور عمل قلیل نماز کو
 کھوتا نہیں ولایت کرتی ہی اور اس کے حضور تکا نماز میں جوئی آنا اور بعد اُنکے ہوا
 کے جوتوں کو دہنی جانب سے بائیں جانب کر دینا اور یہ ان سب اقوال میں سے
 مشہور ہے کہ اس میں ایک فائدہ جدید ہی مخرج وقایہ میں ہی کہ عمل کثیر بعضوں کے نزدیک

وہی حدیثیں ہیں جو
 درجہ اولیٰ میں
 درجہ دوم میں
 درجہ سوم میں
 درجہ چہارم میں
 درجہ پنجم میں
 درجہ ششم میں
 درجہ ہفتم میں
 درجہ ہشتم میں
 درجہ نہم میں
 درجہ دہم میں

وہی کہ دُعاؤں کا تھانہ انہیں پھر جاوین اور بعضوں کے نزدیک وہی کہ اسکا کوئی والا
نہی نہ معلوم ہو سب مثلاً اُسی پر مبن اور بعضوں کے نزدیک وہی کہ نمازی خود
اس محل کو بہت جانے امام شمس نے کہا ہی کہ یہ ابو حنیفہ کے مذہب سے بہت
ریب ہی فل قولہ تعالیٰ اَلَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلَواتِهِمْ حَاشِعُونَ
ت جو اپنی نماز میں نوے مین ف اکیلے مین ہی کہ حضرت نماز میں رست
وجہ التفات فرماتے جب یہ آئی تب آپ نے اپنی اکھوں کو جھکا لیا اس سے
معلوم ہوا کہ التفات نماز میں مکروہ ہی فصل نوافل میں سے تہجد کا بیان ہی
قولہ تعالیٰ وَمِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِہِ نَافِلَةً لَّکَ عَلَیْہِ اَنْ یَّعْبُدَکَ
رَبُّکَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ت اور کچھ رات جاگتا رہ اس میں یہ برہنہ ہی تجھ کو
نہایت کھرا کہ تجھ کو تیرا رب تعریف کے مقام میں ف تفسیر حمید میں ہی کہ میں
سے معلوم ہوا کہ حضرت تہجد کی نماز فرض تھی اور ایک امت پر نفل قولہ تعالیٰ
يَا اَيُّهَا الْمَرْسَلُ فَمِ الْمَلِکَ اَمْ قَلِیْلًا نِصْفَهُ اَوْ اَنْقَضَ مِنْهُ قَلِیْلًا اَوْ زِدَ
عَلِیْہِ وَمِنْ تِلْکَ الْفُتْرَانِ ترقیباً کثرت اسی جھڑ مارنے والے کھرا رہا کہ
مگر کسی رات آدمی رات یا اس سے کھڑا ٹھٹھا یا زیادہ کر سپر اور کھول کھول
کر پڑھ کر صاف ف تفسیر حمید میں ہی کہ قیام سے مراد تہجد ہی ابتدا و انتہا
میں واجب تھا صحابہ رات رات بھر کھڑے رہتے پانوں سوچ جانے نماز تہجد
طعن کرتے تب اللہ نے یہ حکم منسوخ فرمایا پر حضرت پر اصل قیام باقی رہا اور مقلد
صاف ہوا چاہتے دو رکعت پڑھتے اور چاہتے سو رکعت پڑھتا ضروری فرض تھا
فل فصل صدۃ الاستسقا قولہ تعالیٰ اَلْفَلَقُ اسْتَغْفِرُ وَاَرْبَعًا اَنْ یَّکُونَ
غَفَّارًا یَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِیْذَارًا وَاَوْیْمِدُ کُمْ بِاَمْوَالٍ وَبَنِیْنٍ وَیَجْعَلُ
لَکُمْ حَبِیْبًا وَیَجْعَلُ لَکُمْ اَنْہَا ذَاتِ تَوْمِیْنٍ نے کہا گناہ بخوانا اپنے رب سے

تستین

4

١٠



2



7



2

11

11



22



۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

سینک وی ہی جی بخشے والا چھوڑ دے آسانی تم پر دھارین اور برہمنی دے تگمو مال اور بیٹوں
 سے اور بنا دے تگمو مال اور بنا دے تگمو ہرین ف تغیر احمدین ہی کہ اس سے معلوم ہوا
 کہ استغفار سب ہی پانی کے اترنے کا ہی معنی صلوة الاستغفار کی ہیں حضرت عمر سے
 روایت ہی کہ اسکا طریقہ بھی کہ جب پانی کی حاجت ہو امام قوم کے ساتھ صحرا میں جاوے
 اور دعا اور استغفار کرے اور قبلہ رو رہے اور چادر کو نہ پھیرے جیسا کہ مذہب امام محمد
 رحمہ اللہ تعالیٰ کی کا ہی اور ذمی کو آنے ندے اور جو جہی جہی نماز پڑھیں تو جائز ہی
 اور جماعت اور خطبہ سنت نہیں پر صاحبین جماعت کے قائل ہیں اور محمد کہتے ہیں
 خطبہ چاہئین اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ ایک ہی خطبہ چاہئے فصل نماز قضا
 قولہ تعالیٰ قَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ت سو میری بندگی کرو اور
 نماز پکھڑی رکھ میری یاد کو ف لِذِكْرِي کی بہت معافی میں اُن کے یہ کہ جب نماز ہو سکے
 بعد یاد آوے بیٹے نیاں سے فوت ہوئی قضا کرے اکلیل میں ہی جھین سے روایت
 انس کہ حضرت نے فرمایا جب کوئی نماز سے غافل ہو چاہے کہ پڑھ لے جب یاد آوے
 فصل نماز میں قولہ تعالیٰ اِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا لِلّٰهِ قِيَامًا وَاَوْ
 قُودًا وَاَعْلٰى جَنُوبِكُمْ ت پھر جب چاہو تم کہ نماز ادا کرو یاد کرو اللہ کو کھڑے اور
 بیٹے اور بڑے ف اکلیل میں ہی ابن مسعود سے کہ یہ مریض کے حق میں ہی بیٹے
 نماز پڑھے کھڑا ہو کر جو ہو سکے تو بیٹھ کر جو ہو سکے تو پہلو کے بھل تغیر احمدین ہی کہ جنوب
 کے لفظ سے جو کباب اور سنت میں ہی دلیل ہی کہ کروٹ کے بھل پڑھا مختار ہی
 بیت فصل سجدہ ثلاث قولہ تعالیٰ اِنَّا اَوْفٰیْ عَلٰیكُمْ الْقُرْآنَ لَا تَسْجُدُوْنَ
 ت اور جب پڑھیں اس قرآن سجدہ نہیں کرتے ف جب آیت و اسجد واقرب
 از ہی حضرت پڑھ کر آپ اور سب مسلمانوں نے سجدہ کیا اور گفار قریش اُن کے سر دھون
 پر کھڑے رہے پڑھ کر کیا اُن کے برائی میں یہ آیت آئی اس سے ابو ذبیہ نے سخت پڑی

کہ

کہ تلاوت کا سجدہ واجب ہی وہ چودہ میں آخر سورہ اعراف اور بعد اور محل اور بیانی
 اور اسل اور مریم اور پہلے حج اور فرقان اور نزل اور اتم السجدہ اور رض اور رحم السجدہ
 اور الباقی اور الوقت اور اقرامین شافعی کے نزدیک بھی چودہ میں پرص میں
 اس کے نزدیک نہیں ہے حج میں دو میں ایک جو ہمارے موافق ہی دوسرے وار کھوا
 وَاَبْجَدُوا وَاَفْعَلُوا الْخَيْرَ اور رحم سجدہ میں اَنْتُمْ اَيَاہُ تَقْبِلُوْنَ پر سجدہ
 کرتے ہیں اور ہم لایسا مون پر اور سجدہ پڑھنے والے آدھے والے دونوں پر واجب
 ہوتا ہی اور مشروط ہی بشرط نماز مثل طہارت اور استقبال قبلہ اور ترسورت کے یہ
 ایک سجدہ دو کبیروں کے بیچ بدون تحریمہ اور شہدا و سلام کے باقی اور سجدہ نقد
 کے کتابوں میں فصل رکوع سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوتا ہی قولہ تعالیٰ
 فَاسْتَغْفِرْ لَهُ سَبْعِينَ مَرَّةً وَاَوْفُوا بِرِجَالِہُمْ اَتَا ب ف پھر گناہ بخوات لگا اپنے رب سے
 اور اگر اچھا کر اور رجوع ہو اف تغیر حمیدین ہی کہ رکع کے لفظ کو ساجد کے مقام پر
 اطلاق کیا ہو گناہ کہ تلاوت کے سجدہ میں رکوع قائم مقام ہی سجدہ کی جیسی تالی
 ضعیفہ کا اور سیاهی اکیل میں بھی جی ف فصل نماز میں فقر قولہ تعالیٰ
 وَاِذَا ضَرَبْتُمْ اِلَیْہِ الْاَرْضِ فَاَنْصِتْ لَہَا عَلَیْکُمْ جَنَاحُ اَنْ تَقْصُرَ وَارِثًا لِّاَضْلُوْا فَاَنْصِتْ
 اَنْ تَقْصُرَ کَلِمَاتٍ تَقْصُرَات اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم نہ گناہ نہیں کہ کچھ
 کم کرو نماز میں سے اگر تملکو ڈر ہو کہ تناویس کے تملکو کافر ف مرض القرآن میں ہی کہ
 سفر جہنم منزل کا ہوا میں چار رکعت فرض میں سے دو پڑھنی چاہئیں اور کا فو
 تاہیک کا فو سو وقت تھا جب یہ حکم ہوا اس تقریب سے معافی ملے ہر وقت کو اور پوری
 پڑھے کہ اللہ صاحب کی بخشش سے بے پروائی ہوتی ہی اور سنت کا تقید سفر میں
 رہتا ف اور تغیر حمیدین ہی کہ قصر سے مراد قصر رکعات ہی یعنی چار رکعت فرض
 میں سے دو پڑھے اور تین اور دو سے قصر کرے کیونکہ اجلا سے ہی ثابت

اور اگر نماز میں سے دو پڑھے اور تین اور دو سے قصر کرے کیونکہ اجلا سے ہی ثابت

ہی اگرچہ نفس عام ہی ہر قسم کو اور کثرت سفر کی کہ جہین قصر چاہئے ابو حنیفہ کے نزدیک
 مسافت ہی تین دن اور تین رات کے سیر و سب سے اور سیر و سب کا اعتبار خشکی میں اس
 کے قد سونکے چال پر ہی اور بعضوں نے میل کے اعتبار سے پتائیس میل کہا ہی اور
 بعضوں نے چون اور بعضوں نے ترستہ میل اور دریا میں ہو کی اعتدال پر اور پہاڑ میں
 اسکے لیاقت پر چلنے والی دیری اور جلدی کا اعتبار نہیں ہی جو کسی نے تین رات
 دہکی مسافت کو ایک دن میں طی کیا وہ قصر کرے اور جو کسی نے ایک رات دہکی مسافت کو تین
 دن میں طی کیا وہ قصر کرے اور بعضوں نے قصر سے قصر و صاف یعنی تخفیف قراۃ
 اور رکوع اور تسبیح یا اشارہ و تہریر مراد رکھی ہی ایسی ہی نقل ہی ابن عباس سے وہ مختار
 ہی فخر الاسلام بزرگ و بکا فضل جمعہ کے ناز کا بیان ہی قولہ تعالیٰ یا ایہا
 الذین آمنوا اذنا لکودی لایستکویۃ من یوم لجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ
 و ذکر ما التبع ذلک خیر لکم ان کنتم تعلمون فاذا قضیت الصلوة
 فانفسر فافحوا کادین فی ایامان والوجہ اذان ہو نماز کی دن جمعہ کے تو
 دور و اشکی یا کو اور چھوڑ دینا پھر بہتر ہی تھا رس حق میں اگر کو مجھ ہی پھر جب ہوگی
 نماز پھیل پر زمین میں فبالکلیل میں ہی کہ اس آیت میں مشر و عینہ ہی نماز جمعہ کے
 اور اس کے اذان کی اور اس کے لئے دورنے کی اور حرمہ ہی خیر اور فروخت کے اذان
 کے بعد دلیل پڑی ہی بعضوں نے کہ جمعہ کے سہی میں بادشاہ کے اذان کی حاجت نہیں
 کیونکہ اللہ نے سہی واجب کیا ہی کسی کے اذان کو شرط نہیں کیا اور دلیل ہی کہ قرآن
 پر سہی واجب نہیں اس لئے کہ وہ مردوں کے خطاب میں داخل نہیں ہیں فانفسرنا
 سے معلوم ہو کہ خطبہ نماز پر مقدم ہی کیونکہ نماز کے بعد انتشار صباح فرمایا اور واذا دنا
 منجارتہ الایۃ سے خطبہ کی مشر و عینہ معلوم ہوئی اور جو کہا کہ خطبہ میں قیام چاہئے
 اور جامعہ نماز جمعہ میں شرط ہی اور حاضرین کو خطبہ سننا ضروری ہی اور متفرق ہونا

نسخہ خطبہ نماز جمعہ
 و خطبہ نماز جمعہ
 و خطبہ نماز جمعہ

کی اور قربانی کی مشرعت ہی اور معلوم ہوا کہ قربانی نماز کے بعد چاہئے دلیل پر کیا
 ہی اسے کہ جسے کہا ہی کہ قربانی کا وقت نماز کے گزرنیکے بعد ہی اور غلطوکی
 اعتبار نہیں اور قربانی اونٹ کی بہتری گائی کرے **قوله** لَعَالَهُ قَدْ
 قُلِعَ مِنْ تَرْكِهِ وَذَكَرْنَا لَهُمْ رِبَيعَهُ فَفَصَّلَتْ بَعْلَاهُ اسکا جو سوار اور
 پر بھانام اپنے ربکا پھر نماز کیف فصل صلوة خوف کا بیان **قوله** لَعَالَهُ
 قُلِعَ خَضَمٌ فَرَجَالًا وَفَرَجَالًا فَإِذَا آمَنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ
 مَا لَهُمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ **ف** پھر اگر تلو رکھو تو پیادہ پر بھلو یا سوار پھر جوت
 چین پاؤ تو یاد کرو اللہ کو جیسا تلو کھلایا ہی جو تمہیں جانتے تھے **ف** سورج اظہار
 میں ہی کہ لڑائی کا وقت ہو تو ناچار کو سواری پر بھی اور پیادہ بھی اشارہ ہے
 نماز رو ہی گو کہ قبلہ کی طرف بھی نہ **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سے صاحب
 ہدایہ نے استدلال کیا ہی کہ جب برا در ہو تو نماز پر چین سوار علیحدہ علیحدہ
 کر کو اور متحدہ کا اشارہ کریں جس طرف چاہیں جب قادر نہوں قبلہ کی طرف بقول
 فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا اور محمد رحمہ اللہ سے روایت ہی کہ جماعت کے
 ساتھ پڑھیں گے بھی چین ہی **قوله** لَعَالَهُ وَإِذَا كُنْتُمْ يَوْمًا فَامْتِ لَهُمْ
 الصَّلَاةَ فَلْيُمْسِكُوا بِمِخَابِهَا وَأَلْيَاخُذُوا وَالْأَلْيَاخُذُ فَمَاذَا أَحَدُ
 فَلْيَكُونُوا مِنْكُمْ وَلَا تَكُنْ طَائِفَةٌ أُخْرَى كَرِهُوا أَلْيَاخُذُوا
 مَعَكُمْ وَلْيَاخُذُوا أَحَدُهُمْ وَالْأَلْيَاخُذُ وَذَلِكَ الَّذِي كَرِهُوا أَلْيَاخُذُوا
 أَلْيَاخُذُكُمْ وَأَمْتُمْكُمْ فَلْيَكُونُوا عَلَيْكُمْ مَبْلَغًا وَاحِدًا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 أَنْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ أَلْيَاخُذُكُمْ مِنْكُمْ وَأَلْيَاخُذُكُمْ وَأَلْيَاخُذُكُمْ وَأَلْيَاخُذُكُمْ
 وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ أَحَدٌ وَلَكِنْ يَرَى عَدَا بَابُ مَبْلَغًا **ف** واجب نہیں
 ہو کہ تلو میں کھرا کر تلو ہے الکی جماعت کفری ہو تلو سے تلو در تلو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

فصل ششم در بیان اجابت و استقامت

لیون اپنے ہتھیار پہ جب یہ سجدہ کر چکین تو پرے ہو جاوین اور اوسے دوسری جماعت جن
 نے نماز نہیں کی وہ نماز کریں تیرے ساتھ اور پاس لیون اپنے بچاؤ اور ہتھیار کا فرج اپنے
 ہین کسی طرح تم بے خبر ہو اپنے ہتھیاروں سے اور اسباب سے تو تم چھک پڑین ایک
 جملہ کر کر اور گناہ نہیں تم کو لگو تکلیف ہو منہ سے یا تم بیمار ہو کہ اتار رکھو اپنے ہتھیار اور تہ
 لوا پنا بچاؤ اللہ نے رکھی ہی منکروں کے واسطے دلت کی مارف موصح القرآن میں
 ہی کہ یہ نماز خوف فرمائی کہ اگر وقت مقابلہ کا ہو تو فوج دو حصہ ہو جاوے ہر جماعت
 آدھی نماز میں امام کے شریک ہو اور آدھی جدی پڑھے جب تک دوسری جماعت دشمن
 کے مقابلہ رہے اور اس وقت نماز میں آدھ وقت معاف ہی اور ہتھیار اور زبردہ پاس ساتھ
 رکھیں اور اگر اس قدر بھی فرصت نہ ہو تو جماعت کو گرین تہا پڑھ لیں پیادہ اور سوار باشارہ اگر یہ
 بھی فرصت نہ ملے تو نماز کریں اس آیت میں دو نوطائف کا حکم مفصل نہیں بیان ہی اس
 لئے اسکی کیفیت میں اختلاف ہی امام مالک کہتے ہیں کہ اسکا طریقہ یہ ہی کہ امام طائفہ
 کے ساتھ ایک رکعت چھکر کھڑا رہے یہاں تک کہ یہ گروہ اپنی نماز تمام کر سکے بعد سلام بیٹے
 جاوین پھر دوسرے طائفہ کے ساتھ ایک رکعت اور پڑھ کر بیٹھا رہے یہاں تک کہ یہ دوسرا
 گروہ اپنی نماز تمام کر سکے سلام کرے یہ عین مذہب ہی شافعی کا اور ہمارے نزدیک طریقہ
 یوں ہی کہ امام پہلی رکعت ایک گروہ کے ساتھ پڑھے پھر وہ گروہ جاوے دشمن پاس کھڑا
 رہے دوسرا گروہ آوے امام اس کے ساتھ یہ رکعت دوسری پڑھے پھر تہا سلام کرے
 پھر چلا گروہ آوے نماز کے مقام میں دوسری رکعت تہا پر کے بغیر قراۃ اور سلام
 کر کے دشمن پاس جاوے پھر دوسرا گروہ آوے اسی مقام میں دوسری رکعت تہا پر
 بقراۃ یہ مایب محضر میں مسافر کے نماز میں اور اگر بیغم ہو تو رباعی بن بیٹے طائفہ کے
 ساتھ دو رکعت پڑھے پھر دوسری گروہ کے ساتھ دو رکعت اور پڑھے اور طائفہ
 میں بیٹے کے ساتھ دو رکعت پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک رکعت تلاوت ہی کہ خود

کی نماز حضرت کے بعد بھی درست ہی آوری صبح ہی اور ابیوسف کہتے ہیں کہ واذکرت فیہم
میں خطاب ہی حضرت کو اس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز خاص حضرت کے لئے تھی اسکا جواب
یہ ہی کہ حضرت نے خطاب ہونا عین ائمہ سے خطاب ہی کیونکہ ائمہ حضرت کے نائب ہیں
نقلی تفسیر احمدی سے

کتاب الجنائز

فصل جنازہ تکلیفیان ہی قولہ تعالیٰ وَلَا تَقْلِبْ عَلَیْهِمْ مَوَاتٍ وَلَا تَقْلِبْ عَلَیْهِمْ قَبْرَهُمْ كَقَوْلِهِ يَا لَيْلَىٰ وَمَرْسُولِهِ وَمَا تَقْوَاهُمْ فَاِذَا سَقَوْتُمْ
ت اور نماز نہ پڑھنا نہیں کسی جو مر جاوے کبھی اور نہ کھڑا ہوا اسکے قبر پر وہ منکر ہوئے
اللہ سے اور رسول سے اور مرے ہیں بے حکم اکیل میں ہی کہ اس سے معلوم
ہوا کہ کافر پر نماز پڑھنی اور اسکے قبر پر کھڑا ہونا حرام ہی پر دفن اسکا جائز ہی اور مسلمان پر
نماز پڑھنی اور دفن کرنا اسکا واجب ہی اور اسکے قبر پر کھڑا ہونا اور دعا اور استغفار
کرنا مشروع ہی تفسیر آجیدین ہی کہ فاسقوں بجٹے کافروں ہی کیونکہ اگر نماز پڑھے علی
فقی ہو تو باطل ہو فاسق پر نماز پڑھنا اور حالانکہ جائز ہی باجماع صحابہ اور تابعین کے ف
فقہائے دیگر کی بھی کہ کافر پر نماز کی طرح درست نہیں اگرچہ ولی اسکا مسلمان بھی ہو
یہاں تک کہ جو ایک شخص میں شکیا ہو کہ کافر تھا یا مؤمن اس پر نماز نہ پڑھے کیونکہ اگر
کافر ہی تو کی طرح نماز روا نہیں اور جو مسلمان ہی اس سے نماز ترک کرنی فی الجملہ جائز
یہ خلاف اور احکام کے مثلاً ایک کافر مر اور اسکا ولی مسلمان ہی اسکو غسل دے
مثل غسل نجاست کے نہ غسل مسنون اور ایک خرقہ میں کہ اسکے سر کو ڈھانک لے
پائے اور نقین تیرے طریق مسنون سے اور اگر کھانہ دکر کاڑے نہ لے کرے اور نقین
کرے طریق مسنون سے

باب الشہید

نتیجہ
جواب
بہین

شاہد
نہوت

رہنے
سے معلوم

ان پر
تغذیر

ہی ہو
لیزہ کر

جاری
دے

درخت

قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء و
لكن لا تشعرون ت اور کہہ جو کوئی مارا جائے اللہ کی راہ میں کہ مردے ہیں نہ کہ
وہ زندے ہیں لیکن مگر خبر نہیں ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت شہداء بدر کے شان
میں ہے کہ چودہ مرد تھے اس سے معلوم ہوا کہ شہید کو حیات بقدر ذوق نعمت کے
ہوتی ہے اور یہ آیت اگر خاص شہداء کے حق میں ہے تو اور مسلمانوں کی تقیم اور کافر و کفر کی
تغذیب اور آیت سے معلوم ہوتی ہے اور اگر عام ہے تو دلیل ہے ہر مومن صالح کی
تقیم اور حیات پر اور خصوص شہداء کا ذکر شرف کے لئے ہے اور بعضے اصول
کے کتابوں میں ہے کہ اشارۃ النص عام ہوتی ہے اس سے خاص کر لیستہ میں ہے
کہ شافعی نے کہا کہ شہید پر نماز پنجاب ہے کیونکہ وہ حکم زندہ میں ہیں بل اشیاء عند شہ
کے اشارۃ النص سے ثابت ہے جب بعضوں نے شافعی پر اعتراض کیا کہ حضرت
حمزہؓ پر شتر نماز پڑھیں اگر شہداء پر نماز پڑھنا ہوتا تو کیوں پڑھتے انہوں نے جواب دیا
کہ حمزہؓ اس عموم سے خاص میں ان کے غیر پر عموم باقی ہے اور شہید وہ ہے جو
مسلمان پاک اور بالغ مارا گیا تیز چیز سے مظلومیۃ میں اس مارنے سے مال و جیب
ہو یا معرکہ میں مردہ یا زخمی پایا گیا اور مرث نہوا ایسے پر دنیا کے احکام جیسے
غسل اور کفن نہ دیا اور نماز پڑھنا جاری ہوتے ہیں اور آخر تین مرتبہ پڑھنا
ت قوله تعالى انما اماته فابره ت پھر حکم مردہ کی پھر اس کے قبر
میں رکھو یا ف اکلیل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کو دفن کرنا واجب
ہی فصل صلوٰۃ فی الکعبہ کا بیان ہے قوله تعالى وبعثنا الی ابنہ
والمصطفیٰ ان طهرا بیتہ ت اور کہہ دیا ہونے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک
کر رکھو میرا کعبہ میں جس کے رازی نے کہا کہ لفظ یعنی للطائفین و
العاکفین والکعبہ السجود سے بوجھا گیا کہ نفس کعبہ میں نماز و رستہ ہی نکلا

۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مالک کے اور میں کہتا ہوں کہ لفظ لاطافین کے اس استنباط کو رد کرتی ہی کیونکہ
طواف نفس کعبہ میں نہیں ہوتا جب معطوف علیہ نفس کعبہ میں نہوا معطوف بھی ہوگا

کتاب الزکوٰۃ

قوله تعالى واتوا الزکوٰۃ وردیاً کر زکوٰۃ اس سے زکوٰۃ کی فرضیت
معلوم ہوئی فصل سونے اور چاندی کے زکوٰۃ کا بیان ہی قوله تعالى والذین
یکبزون الذّٰهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا یَنْفِقُوْنَهَا فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ بَشِیْرٌ مِّنْ عَذَابٍ
اَلِیْمٍ یَوْمَ یُخْجَلُ عَلَیْهَا فِی نَارِ جَهَنَّمَ فَمِیْ کُلِّ یَوْمٍ یَّهَاجِیْا مِمْمٌ وَجُنُودُهُمْ
ظَلُوفُهُمْ حُزّاً مَّا کُتِرَتْ فِتْیَلُهُمْ فَنَافِثُهُمْ اَنْفُسُهُمْ فَذُوقُوا مَا کُنتُمْ تَکْبُرُوْنَ اور
جو لوگ گار رکھتے ہیں سونا اور روپا اور خرچ نہیں کرتے اللہ کی راہ میں سوا کوئی شے
سنا رکھنے والی مارکی جہنم الگ دھکا دینے کے لیے اور ذرا غلی بھر دینے کے اس سے اُن کے
ہاتھ اور گردن میں پھین یہی جہنم گار کرتے تھے اپنے واسطے اب چھوڑنے کا رنگ
ف اور تغیر احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ سونے اور روپے میں زکوٰۃ واجب ہے
یہ آیت اگرچہ وجوب میں مفصل ہے پر مقدار اور شرطوں میں مجمل حضرت نے اسکی تفصیل
فرمائی کہ سونہ میں صیقل بیش ثقال نہوزکوٰۃ نہیں واجب ہے اور چاندی میں جب تک
دوسو درم نہوزکوٰۃ نہیں لیکن اس سے بھی بیان صاف متکشف نہیں ہوتا لہذا ایک
شرط اور وجوب زکوٰۃ میں کی وہ پورے سال کا گذرنا ہی لھذا مذکور ہے اور غرض
ہو سب عاجزون اعلیٰ سے اور ہونا اسکا مملوک ہلک تام حرکات کو اور موجود
اسکے پاس اور یہ عام ہے مردوں اور عورتوں کے حق میں اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں
اور میں بھی زکوٰۃ واجب ہے اور شافعی کے نزدیک نہیں فصل تجارت کے
زکوٰۃ کا بیان ہی قوله تعالى یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَنْفِقُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا
کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنْ اَرْضٍ وَلَا تَحِبُّوا الْکِیۡتَ مِنْهُ تَنفِقُوْنَ

اور میں کہتا ہوں کہ لفظ لاطافین کے اس استنباط کو رد کرتی ہی کیونکہ
طواف نفس کعبہ میں نہیں ہوتا جب معطوف علیہ نفس کعبہ میں نہوا معطوف بھی ہوگا

اور میں کہتا ہوں کہ لفظ لاطافین کے اس استنباط کو رد کرتی ہی کیونکہ
طواف نفس کعبہ میں نہیں ہوتا جب معطوف علیہ نفس کعبہ میں نہوا معطوف بھی ہوگا

اگر سیرم آورنے اور گیارہ مین پر جو آسان سے پانی پاوے اُس میں عشر چاہئے اور جو
 بیشکرا و اردو دل سے پانی پاوے اُس میں نصف عشر چاہئے اور سال بھر باقی
 رہتا اور باغ و شجر کو پھنسا شرط نہیں ہی اور صاحبین شرط کہتے ہیں اور تیرکاری
 میں امام کے نزدیک صدقہ ہی پر صاحبین کے نزدیک نہیں اور جو شہد عشری
 زمین میں ہوا زمین بھی عشر ہی خواہ قلیل ہو خواہ کثیر اور شافعی کے نزدیک واجب
 نہیں اور جو شہد اور پھل بہا زمین ہو اس میں عشر واجب ہی ابو حنیفہ کے نزدیک
 اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں جو گھر کہ باغ ہو گیا اگر مسلمان اسکو پانی عشر ہی دیتا
 ہی تو عشر اس میں واجب ہی اور جو پانی خارجی دیتا ہی تو خراج واجب ہی اور
 جو زمی اسکو پانی دیتا ہی تو خراج ہی واجب ہی اور عشری پانی دیتا ہو اور جو گھر
 کہ رہنے کے لئے ہو اس میں کچھ واجب نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے مساکین میں جو حق
 کیا ہی فاکھیل میں ہی کہ اس آیت سے دلیل پکڑی ہی جسے کہ زکوٰۃ کھیت میں
 اور پھل میں خصوصاً زیتون اور انار میں واجب گردانا ہی فصل مصارف زکوٰۃ
 بیان ہی **قُلْ لِّتَقَالِ اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ**
عَلَيْهَا وَالْمَوْلَىٰ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَابْنِ
السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ زکوٰۃ جو ہی سوچی ہی
 مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور اس کام پر جانپوا لو لگا اور جنگا دل پر چاہا ہی اور گردن
 چھڑانے میں اور جو تاروان بھرن اور لنگی راہ میں اور راہ کے مسافر کو کھرا دیا ہی
 اللہ کا اور اللہ سب جانتا ہی عت والا ف موضع القرآن میں ہی جس پاس
 مال ہو وہ مفلس ہی کو حاجت چلی جاوے جیسے ہر در کے محنتی اور محتاج جنگی
 حاجت بند ہو اور زکوٰۃ کے مال مہنتہ پاوے موافق خرچ کے اور دل جنگا پر جانا
 ہی وہ لوگ تھے کہ طبع پر مسلمان ہوئے لیکن ہر دار قوم تھے انکے طفیل سے یہ

پانی غریب سے اس
 زمین کا پانی تو کسی
 سے درون خیرہ ہوا
 پانی غریب سے اس
 زمین میں سے پانی
 بطور صدقہ خرچ
 دی وہ کافری کا جو
 دارالسلام میں کا جو
 فاکھیل میں کا جو
 پانی غریب سے اس
 زمین میں سے پانی
 بطور صدقہ خرچ
 دی وہ کافری کا جو
 دارالسلام میں کا جو
 فاکھیل میں کا جو

اگر سیرم آورنے اور گیارہ مین پر جو آسان سے پانی پاوے اُس میں عشر چاہئے اور جو بیشکرا و اردو دل سے پانی پاوے اُس میں نصف عشر چاہئے اور سال بھر باقی رہتا اور باغ و شجر کو پھنسا شرط نہیں ہی اور صاحبین شرط کہتے ہیں اور تیرکاری میں امام کے نزدیک صدقہ ہی پر صاحبین کے نزدیک نہیں اور جو شہد عشری زمین میں ہوا زمین بھی عشر ہی خواہ قلیل ہو خواہ کثیر اور شافعی کے نزدیک واجب نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں جو گھر کہ باغ ہو گیا اگر مسلمان اسکو پانی عشر ہی دیتا ہی تو عشر اس میں واجب ہی اور جو پانی خارجی دیتا ہی تو خراج واجب ہی اور جو زمی اسکو پانی دیتا ہی تو خراج ہی واجب ہی اور عشری پانی دیتا ہو اور جو گھر کہ رہنے کے لئے ہو اس میں کچھ واجب نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے مساکین میں جو حق کیا ہی فاکھیل میں ہی کہ اس آیت سے دلیل پکڑی ہی جسے کہ زکوٰۃ کھیت میں اور پھل میں خصوصاً زیتون اور انار میں واجب گردانا ہی فصل مصارف زکوٰۃ بیان ہی **قُلْ لِّتَقَالِ اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَىٰ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** زکوٰۃ جو ہی سوچی ہی مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور اس کام پر جانپوا لو لگا اور جنگا دل پر چاہا ہی اور گردن چھڑانے میں اور جو تاروان بھرن اور لنگی راہ میں اور راہ کے مسافر کو کھرا دیا ہی اللہ کا اور اللہ سب جانتا ہی عت والا ف موضع القرآن میں ہی جس پاس مال ہو وہ مفلس ہی کو حاجت چلی جاوے جیسے ہر در کے محنتی اور محتاج جنگی حاجت بند ہو اور زکوٰۃ کے مال مہنتہ پاوے موافق خرچ کے اور دل جنگا پر جانا ہی وہ لوگ تھے کہ طبع پر مسلمان ہوئے لیکن ہر دار قوم تھے انکے طفیل سے یہ

بھی مسلمان ہوئے اب علماء انکو نہیں گنتے اور گردن چھڑانی غلام کی آزادی یا بندگی اور
 تاوان وارج و قرضدار ہو اگرچہ مالدار ہو اور قرض برابر نہ رکھتا ہو اور اس کی راہ یعنی جہاد کا
 خرچ اور مسافر جو بے خرچ ہو اگرچہ گھر میں سب موجود رکھے فصل مسلمانوں سے
 زکوٰۃ لینا اور دعا دینے کا بیان ہی فقہاء نے لکھا **لَا خُلُقَ مِنْ مَوَالِیْہِمْ صَدَقَہُ**
تَطْہَرُہُمْ وَتَرْکِہُمْ بِہَا وَصَلَّ عَلَیْہِمْ تَلْکَ الْمَالَ مِنْ سَبْعِ زَوَاقِعَ الْکَلْبِ
 پاک کر کے اس سے اور دعا دے انکو ف اکیل میں ہی کہ ابن ابی حاتم نے حکم
 سے اخراج کیا ہے کہ خدام اموالہم سے مرد اونٹ اور گائی اور بکری اور غیر اسکے
 ہی اس سے دلیل ہے کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب ہے اور محتب ہی کہ امام زکوٰۃ دینے
 والیکو دعا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں نے ظاہر
 آیت سے استدلال کیا ہے کہ سغیر کے سوا اور بھی درود بالا استقلال درست ہے

کتاب الصوم

قُلْ تَعَالٰی اَیَّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ کَمَا کُتِبَ عَلَی الَّذِیْنَ مِنْ
قَبْلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ اَیَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ مِّنْکُمْ مَّرْضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ
مَّعْدُوْدَةٌ مِنْ اَیَّامِ الْاَحْزَادِ عَلَی الَّذِیْنَ یُطِیْقُوْنَہٗ فَاِذَا یَاہُ طَعَامُ مَسْکِیْنٍ اِنْ تَطَوَّعَ
خَیْرًا فَهُوَ خَیْرٌ لَّہٗ وَاِنْ تَصُوْمُوا خَیْرًا لَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ت اے ایمان
 والو حکم ہوا تم پر روزہ کی جیسے کہ تمہارا سے انکو پر شاید تم پر سیر گار ہو جائی ان پر کتنی پھر جو کوئی تم میں
 بیمار ہو یا سفر میں تو کتنی چاہئے اور دنوں سے اور جنگ و طاعت ہی تو بدلا جائے ایک
 فقیر کا کھانا پھر جو کوئی سو فی سے کہ یہی تو انکو بہتر ہے اور روزہ رکھو تمہارا بھلا ہے
 اگر تم سیر نہ کتنے خوف فقیر احمد میں ہی کہ کتب علیکم الصیام سے روزہ کی فریضت
 معلوم ہوئی اور کتب میں ہوتی ہے سو فقط روزہ کی فریضت میں ہی نہ تعین ایام
 میں اس لئے کہ انہوں نے سابقہ میں روزہ رمضان کے فرض نہ تھے بلکہ اور روزہ

بھی مسلمان ہوئے اب علماء انکو نہیں گنتے اور گردن چھڑانی غلام کی آزادی یا بندگی اور تاوان وارج و قرضدار ہو اگرچہ مالدار ہو اور قرض برابر نہ رکھتا ہو اور اس کی راہ یعنی جہاد کا خرچ اور مسافر جو بے خرچ ہو اگرچہ گھر میں سب موجود رکھے فصل مسلمانوں سے زکوٰۃ لینا اور دعا دینے کا بیان ہی فقہاء نے لکھا لَا خُلُقَ مِنْ مَوَالِیْہِمْ صَدَقَہُ تَطْہَرُہُمْ وَتَرْکِہُمْ بِہَا وَصَلَّ عَلَیْہِمْ تَلْکَ الْمَالَ مِنْ سَبْعِ زَوَاقِعَ الْکَلْبِ پاک کر کے اس سے اور دعا دے انکو ف اکیل میں ہی کہ ابن ابی حاتم نے حکم سے اخراج کیا ہے کہ خدام اموالہم سے مرد اونٹ اور گائی اور بکری اور غیر اسکے ہی اس سے دلیل ہے کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب ہے اور محتب ہی کہ امام زکوٰۃ دینے والیکو دعا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں نے ظاہر آیت سے استدلال کیا ہے کہ سغیر کے سوا اور بھی درود بالا استقلال درست ہے

بھی مسلمان ہوئے اب علماء انکو نہیں گنتے اور گردن چھڑانی غلام کی آزادی یا بندگی اور تاوان وارج و قرضدار ہو اگرچہ مالدار ہو اور قرض برابر نہ رکھتا ہو اور اس کی راہ یعنی جہاد کا خرچ اور مسافر جو بے خرچ ہو اگرچہ گھر میں سب موجود رکھے فصل مسلمانوں سے زکوٰۃ لینا اور دعا دینے کا بیان ہی فقہاء نے لکھا لَا خُلُقَ مِنْ مَوَالِیْہِمْ صَدَقَہُ تَطْہَرُہُمْ وَتَرْکِہُمْ بِہَا وَصَلَّ عَلَیْہِمْ تَلْکَ الْمَالَ مِنْ سَبْعِ زَوَاقِعَ الْکَلْبِ پاک کر کے اس سے اور دعا دے انکو ف اکیل میں ہی کہ ابن ابی حاتم نے حکم سے اخراج کیا ہے کہ خدام اموالہم سے مرد اونٹ اور گائی اور بکری اور غیر اسکے ہی اس سے دلیل ہے کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب ہے اور محتب ہی کہ امام زکوٰۃ دینے والیکو دعا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں نے ظاہر آیت سے استدلال کیا ہے کہ سغیر کے سوا اور بھی درود بالا استقلال درست ہے

تھے جیسے ایامِ ربیع کے روزے آدم پر اور عاصورہ کا روزہ موسیٰ پر اور شبیر کی
 کیفیت میں اس لئے کہ یہ کم کا روزہ چھپکے کا تھا اور اور لوگوں کا روزہ اس طرح تھا کہ آفتاب کے
 ڈوبنے کے بعد فقط عشا تک کھانا اور پینا اور صبحت کرنا درست تھا نہ صبح تک اور
 ایامِ معدودات سے روزے جیسے رمضان کے مرام میں اور من کان منکم مریض
 او علی سفر سے معلوم ہوا کہ مریض اور مسافر کو رخصت ہی افطار کی ف اور اللہ تعالیٰ نے
 علی سفر فرمایا اور مسافر نہ کہا جیسے کہ مریض فرمایا تھا اس لئے علی استقلال کی معنوں پر تھی
 وہ شرعی ہے کہ سفر اور اختیاری ہی بخلاف مرض کے کہ وہ بے اختیاری ہی اس سبب
 سے ہے کہ جو یقیناً نے افطار کی پھر مسافر جو اس سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا اور جو
 مریض کہ صحت کی حالت میں افطار کرے پھر اسی دن بیمار ہو اس سے کفارہ ساقط
 ہو جاتا ہے اور فعدہ من ایام اخر سے معلوم ہوا کہ جو رمضان میں مریض اور مسافر نے
 افطار کیا سو اسی رمضان کے تمام سال میں اس کو اختیار ہے کہ قضا کرے لیکن پانچ
 ایک عید الفطر و دو سر عید الضعی اور تین دن ایام تشریق کہ گیا رہوین اور بارہویں
 اور تیرہویں تاریخ ذی الحجہ کو کہتے ہیں یہی مستثنیٰ ہیں کہ جو کہ حضرت نے فرمایا کہ ان روزوں میں
 روزہ نہ رکھو کہ وہ ایام کھانے اور پینے اور عورتوں سے صحبت کر سیکم میں اور قضائیں
 بے دریغ ہونا شرط نہیں ہے وصلاً اور فصلاً سب طرح درست ہے اور علی الدین
 یطیقونہ فدیہ لعمام سکین کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ جو لوگ طاقت روزہ کی رکھتے
 ہیں پر عادات نہیں ہیں ان کو چاہئے بدلہ ایک فقیر کا کھانا اس صورت میں یہ کہ جو محمول
 ہے احوال اسلام پر کہ پہلے ایسے ہی تخییر تھی جو چاہئے روزہ رکھے اور جو چاہئے اس کے
 بدلہ فدیہ دے بعد اسکے فمن شهد منکم الشهر فليصمه سے اعتبار نسخ مواد و
 یہ کہ لافنی کا اس مقام سے محذوف ہی یا ہمزہ افعال کا سبب کے لئے ہی منے
 یہ میں کہ جو طاقت روزہ کی نہیں کہتے ہیں وہ فدیہ دین ایک غریب کا کھانا اس صورت

فَلْيَصُمْهُ فَ قَوْلُهُ تَعَالَى اِحْلِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثَ الَّذِي فِيهِ كُنْتُمْ مُبْطِلِيْنَ
لَيْسَ لَكُمْ وَانْتُمْ لَيْسَ لَكُمْ عَلَيَّ اَللّٰهُ اَنْ تَكُوْنُمْ تَحْتَ اَنْفُسِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ
وَعَفَا عَنْكُمْ فَاَلَا يَشْعُرُ مِنْ وَابْتَعَا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَكَلُوا وَاشْرَبُوا حَتّٰى
يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخُطَا الْاَبْيَضَ وَالْاَسْوَدَ مِنَ الْفَاحِشَةِ اَمْثَلُ الصِّيَامِ اِلَى اللّٰهِ
تَحَلُّالٌ هُوَ اَتَمُّ رُوزِي رَاتِيْنَ بے پردہ ہونا اپنے عورتوں سے وہ پوشاک میں
تھاری اور تم پوشاک ہوا علی اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی چوری کرتے تھے سو مٹا
کیا تم کو اور درگزر کی تم سے پھر اب ملو اُسے اور چاہو جو کچھ دیا اللہ نے تم کو اور
کھاؤ اور پیو جب تک صاف نظر آوے تم کو و بھاری سفید جڑی اور دھاری سیا
سے فجر کی پھر پورا کرو روزہ رات تک ف تفسیر جدید میں ہے کہ مفطرات یعنی صحبت
عورت کی اور کھانا اور پینا مغرب سے عشاء تک حلال تھا بعد اسکے حرام بہ حکم ہمارے
حضرت کے زمانہ تک باقی رہا یہاں تک کہ حضرت عمرؓ اور بہت صحابہ نے شہوت
سے رمضان کے راتوں کو صحبت کی پھر نادوم ہو کر صبح کو حضرت سے عرض کیا تب آیۃ اِحْلِلْ لَكُمْ
لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثَ اُتْرٰی اس سے معلوم ہوا کہ تمام رات فجر تک صحبت روا ہے
فخر الاسلام ہر دو بی نے اشارۃ النص کے بحث میں کہا ہے کہ جو اللہ نے سبب جہتا
کو یعنی جماع کو غیر تک مباح کیا اُس میں اشارہ ہے کہ چنانچہ روزی کی منافی نہیں
اس شخص کو کہ جب ہو کر صبح کو اٹھا اس نے کہ جو آخر اٹھو جماع کیا بیشک وہ میں غسل
واقع ہو گا اور بعضوں نے کہا کہ ہر مرد میں ایسے الفسوی ایک شخص فقیر تھا مزدور
کر کے اپنے اہل کو کھلاتا تھا ایک مرتبہ رمضان میں تھک گیا اور رات کو سو گیا کھانا اس کو
نہ ملا پھر دوسرے دن روزہ رکھا حضرت نے اس کا چہرہ متغیر اور ضعیف دیکھ کر حال پوچھا
اس نے قصہ بیان کیا اُس کے حق میں کَلُوا وَاشْرَبُوا الْاَيَّامَ نَازِلَ ہُوٰی اَمْثَلُ الصِّيَامِ اِلَى
اللّٰهِ میں اشارہ ہے کہ نگارہ کھانے اور پینے سے بھی واجب ہے اس لئے کہ اللہ نے

سید الشهدا علیه السلام

۶۹

وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ سے دلیل ہے کہ اعتکاف نہیں ہوتا مگر مسجد میں
 کسی مسجد میں خاص نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سوائے دو مسجدوں کے اور
 میں اعتکاف نہ پڑھائے ایک مسجد بیت المقدس دوسری مسجد الحرام اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ مسجد جامع چاہئے اور عامہ اسی پر ہیں اور اعتکاف لغت میں
 فقط ٹھہرنیکو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک اسے کہتے ہیں کہ جو روزہ دار مسجد
 جامع میں بنیت ٹھہرے صاحب کشف کا کلام صریح ہے کہ مسجد کی قید قرآن
 سے معنوں میں ہے اور امام زادہ کا کلام صریح ہے کہ روزہ کی قید قرآن سے معلوم ہے
 فی الکلیل میں ہے کہ اس آیت سے ابو حنیفہ رحمہ نے دلیل پکڑی ہے کہ عورت غیر
 مسجد میں اعتکاف کرے نہ مرد اس لئے کہ عورت مردوں کے خطاب میں داخل نہیں
 اور دلیل پکڑی ہے کہ روزہ اعتکاف میں شرط ہے کہ نہ خطاب فقط روزہ داروں
 پر مقصور ہے اور اعتکاف ایک دن سے کم نہیں ہوتا جیسے روزہ ایک دن سے کم نہیں ہوتا

کتاب الحج

فصل پہلے کعبہ کے تعظیم کا بیان ہے قولہ تَعَالَى وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ
 مَكَّةَ أَمْرًا لِلنَّاسِ وَأَمْنًا اور جب ٹھہرایا ہم نے یہ گھر کعبہ کو اجتماع کی جگہ
 کو گئی اور پناہ تفصیر احمد میں ہے زابری اور جیٹا وی اور حنی سے کہ امن
 مراد یہ ہے کہ اس کے حرم میں قتل اور غارت حرام ہے یا پناہ ہے جنوں اور حرام
 اور برص سے یا زبردستوں سے یا شکار و نکال پناہ ہے جیسا تک کہ شیر باغ میں
 یا جو ہرن کا چھپا کرے اور ہرن حرم میں آوے تو اس کے پیچھے سے باز رہنا
 یا پناہ ہے اللہ کے مقابلے سے اور کہہ کے حرم کی حد مشہور کتاب میں نہیں ہے
 فقہ کے حاشیوں میں ہے کہ حرم کہہ کے گرد کو کہتے ہیں مشرق کی طرف چھ میل اور
 مغرب کی طرف چھ بیس میل اور بعضوں نے نزدیک تین میل میں یہ صحیح ہے اور شمال

میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ اعتکاف مسجد میں ہوتا ہے اور روزہ داروں کے خطاب میں داخل نہیں ہے اور عورت مردوں کے خطاب میں داخل نہیں ہے اور حرم میں قتل اور غارت حرام ہے اور حرم میں آوے تو اس کے پیچھے سے باز رہنا اور حرم کی حد مشہور کتاب میں نہیں ہے اور حرم کہہ کے گرد کو کہتے ہیں مشرق کی طرف چھ میل اور مغرب کی طرف چھ بیس میل اور بعضوں نے نزدیک تین میل میں یہ صحیح ہے اور شمال

کرمی سالی کجوتہ شرف تیرے ہی حق

فشنون چننا یہاں میں پہلار کو عین ہست

نی متا ذرا لڑا۔

کی طرف اٹھا رہے ہیں اور جنوب کی طرف چوبیس میل قولہ تعالیٰ اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ
لِلنَّاسِ لَكَذَٰلِكَ يَبْكَرُ مَبَٰرَكًَا وَهَٰذَا عَلٰى الْعَالَمِيْنَ فَيَدُ اَيْتُ بَيْنَتْ مَقَامِ اَزْهَمِ
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اَمِنًا وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْيَسِيرُ سَبِيْلًا
وَقَدْ تَحَقَّقَ پھا لکھ جو بھڑکے کے لوگوں نے واسطے ہی ہی جو مکہ میں ہی برکت والا اور
نیک راہ جہان کے لوگوں کو اسمین نشانیاں ظاہر میں گھرے ہوئی کی جگہ برابر ہی کی اور جو اسکے
اندر آیا اسکو امن ملا اور اللہ کا حق ہی لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا جو کوئی پاوے
اس تک راہ من دخلہ کان آمنا سے اکثروں نے یہ مراد لی ہے کہ جو اسکے
اندر آیا جاہمیت والا آمن ہوا قتل اور غارت سے اور جو اسکے اندر آیا اسلام
والا خون ریزی وغیرہ کے ہوئے وہ آمن ہوا حمد و اور فضا ص سے فی اور
وللہ علی الناس حج البیت الا یہ سے معلوم ہوا کہ جو استطاعت رکھتا ہو سیر حج فرض
ہی استطاعت السبیل میں اختلاف ہی شافعی کہتے ہیں کہ استطاعت عبارت ہی
زاد اور راحلہ سے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی استطاعت السبیل کو زاد اور راحلہ کر کے
تفسیر کی ہے اور مالک کہتے ہیں کہ صحیح ہونا بدھکا اور قادر ہونا چلنے پر اور ہنر پر کہ
اُسی سے زاد اور راحلہ حاصل ہو استطاعت ہی اور ہمارے امام فرماتے ہیں کہ
بدھکا صحیح اور قادر ہونا زاد و راحلہ پر شہر ہی بلکہ امن راہ بھی اور زاد اور راحلہ میں
ہی کہ کفایت کرے آئے اور جاتے اور فاضل جو اسکے ضروریات سے اور
اسکے خیال کے نفقہ سے اور اس وقت تک کہ وہ پھرے اپنے گھر کو اور راحلہ میں
اس قدر چاہے کہ ایک جانب محل کے دونو جانبوں سے بکریا لے سکتا ہو یا ایک
سواری اونٹ کی کہ اسکا اسباب لے چلے اور ہر ماہ میں ہی کہ بقدر مال ہو کہ ایک آدمی
کو دو آدمی کرایہ کریں اور ایک پیچھے دوسرے پیچھے تو سیر حج فرض نہیں فصل قولہ تعالیٰ
وَافْزُواْ نَالَ اَبْرَٰهِيْمَ مَكَا تِلْكَ اَلْبَيْتُ اَنْ لَا تَشْرِكُ فِيْهِ شَيْئًا وَطَهِّرْ تِلْكَ

پناہ و ہوشیاری
 حرم میں اس
 مطالعہ ہوتا
 یکس جہت سے
 طاعتی و انفرادی
 پناہ و ہوشیاری
 حرم میں اس
 مطالعہ ہوتا
 یکس جہت سے
 طاعتی و انفرادی
 پناہ و ہوشیاری
 حرم میں اس
 مطالعہ ہوتا
 یکس جہت سے
 طاعتی و انفرادی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
دوره پنجم
جلسه نهمین
تاریخ ۱۳۳۵/۱/۲۵

چلو عرفات سے تو یاد کرو اللہ کو نزدیک مشعر الحرام کے اور ہر کو یا کر و جس طرح
 نگو سکھایا اور تم تھے اس سے پہلے راہ بھولے پھر طواف کو چلو جہان سے
 سب لوگ چلین اور گناہ بخشو اللہ سے اللہ ہی بخشنے والا مہربان ہے حج کا
 وقت شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحج کے مین ہمارے نزدیک اور
 شافعی کے نزدیک نو ذی الحج کے معہ دسویں تاریخ کی رات اس صورتیں
 عید قربان کا دن حج کے وقت مین داخل نہیں ہی اور مالک کے نزدیک تمام
 ذی الحج کا مہینا ہی اور خلاف اس ہے کہ شافعی کے نزدیک وقت سے
 مراد وقت احرام ہی وہ بخر کے دن صحیح نہیں اور مالک کے نزدیک مراد وقت
 کہ جمین سولے حج کے اور مستحسن نبون اس صورتیں عمرہ انکے نزدیک ذی الحج کے
 بقیہ مین مکر وہ ہی اور ہمارے نزدیک وہ وقت ہی کہ اسین حج کے اعمال اور
 اور مناسک بھی ادا ہوں وہ ہمارے قول مین حاصل ہی اور رؤف سے مراد
 جلع ہی یا ذکر جلع کا عورتوں کے پاس یا کلام فاحش اس سے معلوم ہوا کہ
 احرام مین نکاح کرنا منع نہیں جو محرم اور محرمہ نکاح کریں تو اسکو درست ہی پر جلع
 مکرین اور فسق و گناہ ہی کہ شرع کے حدود سے نکل جاوے یا مسلمانوں کو لقت
 ہر سے بچا کرنا اور جدال سے مراد جھگڑا کرنا رقیون اور خادموں سے یا جھگڑا
 کرنا مشرکوں کا حج کے وقت تقدیم اور تاخیر مین کیونکہ مشرک مخالف تھے تمام عرب
 کے وہ مشعر الحرام مین ٹھہرتے اور سب عرفہ مین اور مین واسے بے زاد اور راحلہ
 جاتے شدت حاجت سے اہل مکہ سے سوال کرتے لوگوں کو رنج ہوتا اللہ نے ارشاد فرمایا
 و تزدادوا یعنی اپنے گھر و سنے زادلو اور کھانا نہ مانگو اور ایک قوم گمان کرتی تھی کہ
 جو لوگ حج کو آتے مین اور تجارت وغیرہ کرتے مین تو وہ حاجی نہیں مین اور حج کا
 ثواب انکو نہیں اللہ نے فرمایا ایسے علی کہ حجناح ان تبغوا فسدوا من ربکم

یعنی متوقع اور فائدہ تجارت کا مباح ہی اس سے معلوم ہوا کہ حج کے راہ
میں تجارت اور سب کسب درستی میں اور فتنہ فرض میں مشروریت ہی
نیت کی اور تلبیہ کی ابن منذر نے ابن مسعود اور ابن زبیر سے اور ابن
جریر نے ابن عباس سے اخراج کیا ہے کہ فرض سے مراد احرام ہی اور
ابن حاتم نے ابن عمر سے اور ابن منذر نے ابن عباس سے اخراج کیا
کہ احوال مراد ہی اور عبید بن مسعود نے عطا سے اخراج کیا کہ تلبیہ مراد ہی
اور ترو و دافان خیر الزاد الثقوی میں کہی باتیں ہیں ایک یہ کہ ترو و
مستحب ہی دوسری یہ کہ ترو و دافان کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بھی
اور فاذا افضتم من عرفات فاذا ذکرنا الله عند المشعر الحرام میں دلیل
کہ عرفات میں ٹھہرنا فرض ہی کیونکہ افاضت نہیں ہوتا ہی مگر توقف
بعد اس لئے کہ افاضت کے معنی میں ٹھہرنا اور بکثرت پانی کا گرنا اور فاضل
مفعول محذوف ہی یعنی پھیر دنا تو ان اپنے کو عرفات سے اس سے معلوم
ہوا کہ پہلے عرفات میں ٹھہرے تھے پھر حکم ہوا و مان سے چلنے کا اور عرفات
جمع عرفہ کی ہی نام ایک موقف کا ہی فل اکیس اور موضع القرنین ہی
کہ یہ بھی کفر کی غلطی تھی کہ کئے کے ساکن عرفات تک بچاتے کہ عرفات حرم سے
باہر ہی جہر کھڑے رہتے سو فرمایا کہ جہان سے سب لوگ چلین طواف کو
تم بھی چلو اور اگلی تقصیر پر نادم ہو فضل طواف زیارت کا بیان ہی فرمایا
وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ فَا ت اور طواف کرین اس قیدم گھر کا ف
یہ امر وجوب کے لئے ہی کس سے مراد ہی طواف زیارت کا اور ہو سکتا ہی
کہ طواف رجوع مراد ہوا مسئلہ کہ آیت آفاقی کے حق میں ہی اور عتیق قید کو
کہتے ہیں اسلئے کہ پہلے وہی گھر بنا ہی یا یہ کہ مجاہدہ کے ہاتھ سے آزاد رہا

یہ تفسیر ہے کہ حج کے راہ میں تجارت اور سب کسب درستی میں مشروریت ہی نیت کی اور تلبیہ کی ابن منذر نے ابن مسعود اور ابن زبیر سے اور ابن جریر نے ابن عباس سے اخراج کیا ہے کہ فرض سے مراد احرام ہی اور ابن حاتم نے ابن عمر سے اور ابن منذر نے ابن عباس سے اخراج کیا کہ احوال مراد ہی اور عبید بن مسعود نے عطا سے اخراج کیا کہ تلبیہ مراد ہی اور ترو و دافان خیر الزاد الثقوی میں کہی باتیں ہیں ایک یہ کہ ترو و مستحب ہی دوسری یہ کہ ترو و دافان کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بھی اور فاذا افضتم من عرفات فاذا ذکرنا الله عند المشعر الحرام میں دلیل کہ عرفات میں ٹھہرنا فرض ہی کیونکہ افاضت نہیں ہوتا ہی مگر توقف بعد اس لئے کہ افاضت کے معنی میں ٹھہرنا اور بکثرت پانی کا گرنا اور فاضل مفعول محذوف ہی یعنی پھیر دنا تو ان اپنے کو عرفات سے اس سے معلوم ہوا کہ پہلے عرفات میں ٹھہرے تھے پھر حکم ہوا و مان سے چلنے کا اور عرفات جمع عرفہ کی ہی نام ایک موقف کا ہی فل اکیس اور موضع القرنین ہی کہ یہ بھی کفر کی غلطی تھی کہ کئے کے ساکن عرفات تک بچاتے کہ عرفات حرم سے باہر ہی جہر کھڑے رہتے سو فرمایا کہ جہان سے سب لوگ چلین طواف کو تم بھی چلو اور اگلی تقصیر پر نادم ہو فضل طواف زیارت کا بیان ہی فرمایا وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ فَا ت اور طواف کرین اس قیدم گھر کا ف یہ امر وجوب کے لئے ہی کس سے مراد ہی طواف زیارت کا اور ہو سکتا ہی کہ طواف رجوع مراد ہوا مسئلہ کہ آیت آفاقی کے حق میں ہی اور عتیق قید کو کہتے ہیں اسلئے کہ پہلے وہی گھر بنا ہی یا یہ کہ مجاہدہ کے ہاتھ سے آزاد رہا

جانتا ف موضع القرآن میں ہی کہ صفا اور مروہ دو پہاڑ میں مکے کے شہر
میں عرب کے لوگ حضرت ابراہیم کے وقت سے ہمیشہ حج کرتے رہے ہیں
لیکن کفر کے وقتین اکثر غلطیان پر لگ گئے تھیں ان دو پہاڑوں کو بہت دیکھ
تھے حج میں وہاں بھی طواف کرتے تھے جب لوگ مسلمان ہوئے جانا کہ یہ
کفر کی غلطی تھی اب وہاں نہ جایا چاہیے اُس پر یہ آیہ اُتری فَ اسے تفسیر
احمد میں ہے کہ سعی احمد بن حنبل کے نزدیک سنت ہی ہے قول ہی انس
بن مالک اور ابن عباس کا جیسا کہ تفسیر کی قاضی میمنہ اور صاحب کتاب
نے کیونکہ آیت کے مفہوم سے اباحت ہی اور رسول اور صحابہ کے فعل سے
جانب وقوع کو رجحان ہوا پس سنت ہوئی اور مالک اور شافعی کہتے ہیں
کہ رکن ہی کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ دو روتہم اللہ نے تم پر دوڑنا لکھ دیا ہے
اور آپ سے نزدیک واجب ہے کیونکہ حضرت اور آپ کے اصحاب نے
اس پر مدت فرمائی کبھی ترک نہیں کیا پس واجب ہوا اُس کے ترک
سے دم واجب ہوتا ہے جیسا کہ فقہ میں معلوم ہوا اور حضرت کے قول
میں جو لکھ دینا مذکور ہے سو لکھ دینا استیہام اور حج نہ وجوباً فصل عمرہ
کا بیان ہے قَوْلُہُ تَعَالٰی فَاَیْتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰہِ اور پورا
حج اور عمرہ اللہ کے واسطے حج میں تین فرض ہیں احرام باندھنا اور
عرفہ میں ٹھہرنا اور طواف زیارت کرنا اور چار واجب ہیں مزدلفہ میں ٹھہرنا
اور صفا اور مروہ کے بائیں میں سعی کرنا اور سعی الجار اور طواف رجب
کرنا آفاق کو اور وطنی وغیرہ سنت اور وہاں میں اور عمرہ میں دو رکن
ہیں طواف اوسمی اسپین توقیت نہیں سال بھر درست ہے پر عرفہ کے
دن اور دسویں گیارہویں بارہویں تیرہویں ذی الحجہ کی مکروہ ہے یہ فرق ہے

چین سے اہل موئے نے اپنے سروں کے اور کرتے بے حلقہ پھر جانا جو تم نہیں جانتے پھر ہرادی اسکے درمی ایک فتح نزدیک ف اکلیل میں ہی کہ **لَنَتَدَخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ** سے بوجھایا کہ ہر کلام میں مشیت کا ذکر سب ہی اور محلقین دوسکم ومقصرین سے

اور حج اور عمرہ کے جو کوئی کہے کہ اگر اتنا اُکا صیغہ وجوب کے لئے ہی تو چاہئے عمرہ بھی واجب ہو حج کی طرح جیسے کہ مذہب ہی امام شافعی کا اور اگر مذہب کے لئے ہی چاہئے حج مثل عمرہ کے سنت ہو یہ خلاف ہی مذہب کے تو اسکا جواب زایدین ہی کہ یہ امر مذہب کے لئے اس لئے ہی کہ ابتداء اسلام میں حج اور عمرہ دونوں مذہب تھے پر حج کی فرضیت **وَلَا عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ** سے ثابت ہوئی اور اتنا اُکا کے فقط سے دلیل ہی اس بات پر کہ حج اور عمرہ شروع کرے فرض ہو یا نقل سکوتا اُ کرنا واجب ہی بعضوں نے دلیل پکڑی ہی کہ حج اور عمرہ دونوں کا علیحدہ ہونا افضل ہی اور بعضوں نے تمام سے یہ مرادی ہی کہ قصد حج اور عمرہ کا خالص ہونا قصد مواصلین تجارت اور شادیکا اور نفقہ حلال ہو اور بعضوں نے کہا کہ دونوں کی مناسک تمام اور کمال علیحدہ علیحدہ ادا کرے اور بعضوں نے عموم آیت سے حجت پکڑی کہ جو احرام جلع سے فاسد ہو تو تمام کر فصل عمرہ میں حلق کا شرط ہو چکا بیان ہی **قَوْلُهُ تَعَالَى الْقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولُهُ الْوُيَا بِالْحَقِّ لَنَتَدَخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ خَالِقِينَ دُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَكُمْ تَعِلُّوا لِنَجْعَلَ مِنَ ذَلِكُمْ فَتًا فَرِيقًا** اللہ نے سچ دیکھا یا ہی اپنے رسول کو خواب تحقیق تم داخل ہو رہو گے ادب والی مسجد میں اگر اللہ نے چاہا چین سے اہل موئے نے اپنے سروں کے اور کرتے بے حلقہ پھر جانا جو تم نہیں جانتے پھر ہرادی اسکے درمی ایک فتح نزدیک ف اکلیل میں ہی کہ **لَنَتَدَخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ** سے بوجھایا کہ ہر کلام میں مشیت کا ذکر سب ہی اور محلقین دوسکم ومقصرین سے

معلوم ہو کہ حلق غیر عین ہی بلکہ اسکے عوض تقصیر ہی اور حلق اور تقصیر خاص ہی کے لئے نہ ڈار بھی اور تمام بدن کے بال کے لئے قولہ تعالیٰ **وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمِنْ تَحْتِهَا فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَمَ عَلَيْهِ** لَكِن تَقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَلِفُونَ **ف** اور یاد کرو اللہ کو کئی دن کنتی کے پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں اسپر نہیں گناہ اور جو کوئی رگیا اسپر نہیں گناہ جو کوئی کہ ڈرتا رہے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم اسی پاس جمع ہو گے **ف** ایام معدودات سے ایام تشریق مزاوین اور ذکر سے کبیر نماز و کئی پیچھے کہ واجب ہی اسپر جو جماعت سے نماز پڑھے عرفہ کی فجر سے عید کی عصر تک امام کے نزدیک اور آخر ایام تشریق کے عصر تک صاحبین کے نزدیک اور اسی پر عمل ہی اس صورت میں امر و وجوب کے لئے ہی یاد وہ کبیر چولین وادی جبرہ عقبہ کوسات کبیر بھینکے اور ہر کبیر پر کبیر کہتے ہیں اس صورتیں اگر چہ رمی واجب ہی پر کبیر سنت ہی امر استحباب کے لئے ہی افضل احرام میں صید حرام ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُولُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا قَاتَلْتُمْ عَلَيْهِكُمْ غَيْرِ حِلٍّ لِلصَّيِّدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ** **ف** اے ایمان والو پورا کرو قرار حلال ہو سکو چاہے مواشی سوا اسکے جو تم کو سنا دیئے مگر حلال بجانو شکار کو اپنے احرام میں ف موضع القرامین ہی کہ مواشی وہ جانور میں کہ جنکو لوگ پالتے ہیں کھانیکو جیسے گائے بکری بھیر جمل کے ہرن اور نیل گاؤ وغیرہ اس میں داخل ہیں کہ جن میں ایک ہی انکو احرام کے وقت اور اسپر طرح حرم کے مکان میں حرام فرمایا اسکے ساتھ حرم کے آداب اور بھی فرمائے **ف** قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ** **ف** اے ایمان والو نہ مارو شکار جو وقت تم سوا احرام میں ف صید سے مراد وہ حیوان ہی کہ اس سے وحشت ہو خواہ اکول اللحم ہو خواہ غیر ما کول اللحم اور مالک

معلوم ہو کہ حلق غیر عین ہی بلکہ اسکے عوض تقصیر ہی اور حلق اور تقصیر خاص ہی کے لئے نہ ڈار بھی اور تمام بدن کے بال کے لئے قولہ تعالیٰ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمِنْ تَحْتِهَا فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَمَ عَلَيْهِ لَكِن تَقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَلِفُونَ ف اور یاد کرو اللہ کو کئی دن کنتی کے پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں اسپر نہیں گناہ اور جو کوئی رگیا اسپر نہیں گناہ جو کوئی کہ ڈرتا رہے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم اسی پاس جمع ہو گے ف ایام معدودات سے ایام تشریق مزاوین اور ذکر سے کبیر نماز و کئی پیچھے کہ واجب ہی اسپر جو جماعت سے نماز پڑھے عرفہ کی فجر سے عید کی عصر تک امام کے نزدیک اور آخر ایام تشریق کے عصر تک صاحبین کے نزدیک اور اسی پر عمل ہی اس صورت میں امر و وجوب کے لئے ہی یاد وہ کبیر چولین وادی جبرہ عقبہ کوسات کبیر بھینکے اور ہر کبیر پر کبیر کہتے ہیں اس صورتیں اگر چہ رمی واجب ہی پر کبیر سنت ہی امر استحباب کے لئے ہی افضل احرام میں صید حرام ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُولُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا قَاتَلْتُمْ عَلَيْهِكُمْ غَيْرِ حِلٍّ لِلصَّيِّدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ف اے ایمان والو پورا کرو قرار حلال ہو سکو چاہے مواشی سوا اسکے جو تم کو سنا دیئے مگر حلال بجانو شکار کو اپنے احرام میں ف موضع القرامین ہی کہ مواشی وہ جانور میں کہ جنکو لوگ پالتے ہیں کھانیکو جیسے گائے بکری بھیر جمل کے ہرن اور نیل گاؤ وغیرہ اس میں داخل ہیں کہ جن میں ایک ہی انکو احرام کے وقت اور اسپر طرح حرم کے مکان میں حرام فرمایا اسکے ساتھ حرم کے آداب اور بھی فرمائے ف قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ف اے ایمان والو نہ مارو شکار جو وقت تم سوا احرام میں ف صید سے مراد وہ حیوان ہی کہ اس سے وحشت ہو خواہ اکول اللحم ہو خواہ غیر ما کول اللحم اور مالک

معلوم ہو کہ حلق غیر عین ہی بلکہ اسکے عوض تقصیر ہی اور حلق اور تقصیر خاص ہی کے لئے نہ ڈار بھی اور تمام بدن کے بال کے لئے قولہ تعالیٰ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمِنْ تَحْتِهَا فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَمَ عَلَيْهِ لَكِن تَقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَلِفُونَ ف اور یاد کرو اللہ کو کئی دن کنتی کے پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں اسپر نہیں گناہ اور جو کوئی رگیا اسپر نہیں گناہ جو کوئی کہ ڈرتا رہے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم اسی پاس جمع ہو گے ف ایام معدودات سے ایام تشریق مزاوین اور ذکر سے کبیر نماز و کئی پیچھے کہ واجب ہی اسپر جو جماعت سے نماز پڑھے عرفہ کی فجر سے عید کی عصر تک امام کے نزدیک اور آخر ایام تشریق کے عصر تک صاحبین کے نزدیک اور اسی پر عمل ہی اس صورت میں امر و وجوب کے لئے ہی یاد وہ کبیر چولین وادی جبرہ عقبہ کوسات کبیر بھینکے اور ہر کبیر پر کبیر کہتے ہیں اس صورتیں اگر چہ رمی واجب ہی پر کبیر سنت ہی امر استحباب کے لئے ہی افضل احرام میں صید حرام ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُولُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا قَاتَلْتُمْ عَلَيْهِكُمْ غَيْرِ حِلٍّ لِلصَّيِّدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ف اے ایمان والو پورا کرو قرار حلال ہو سکو چاہے مواشی سوا اسکے جو تم کو سنا دیئے مگر حلال بجانو شکار کو اپنے احرام میں ف موضع القرامین ہی کہ مواشی وہ جانور میں کہ جنکو لوگ پالتے ہیں کھانیکو جیسے گائے بکری بھیر جمل کے ہرن اور نیل گاؤ وغیرہ اس میں داخل ہیں کہ جن میں ایک ہی انکو احرام کے وقت اور اسپر طرح حرم کے مکان میں حرام فرمایا اسکے ساتھ حرم کے آداب اور بھی فرمائے ف قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ف اے ایمان والو نہ مارو شکار جو وقت تم سوا احرام میں ف صید سے مراد وہ حیوان ہی کہ اس سے وحشت ہو خواہ اکول اللحم ہو خواہ غیر ما کول اللحم اور مالک

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 باب فی ما کول اللحم
 ۷

اور شافعی خاص کرتے ہیں ماکول اللحم کو بہر تقدیر مین گزندہ گنا اور کوا اور بھو اور
 چوہا اور چیل ساریہ سے مستثنیٰ مین اور مچھر اور سپو اور قراو اور کچھو اور چوٹی ہمارے
 نزدیک معفو ہی بخلاف زفر کے اور بعض نے عموم آیت سے دلیل پکڑی ہی کہ چوہا و
 کوا اور گنا اور مثل اسکے موزیات مین سے نہ قبل کرے مگر حدیث سے یہ مردود ہی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور اکیل مین قولہ تعالیٰ اِجْلَ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ
 مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلشَّيْءِ وَحُورٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمَاتٍ حلال
 ہوا دریا کا شکار اور اسکا کھانا فائدہ کو تمھارے اور مسافروں کے اور حرام ہی تم پر
 شکار جنگل کا جب تک ہو احرام مین ف موضع القرآن مین ہی کہ احرام مین دریا کا
 شکار یعنی چھلی حلال ہی اور دریا کا شکار کھانا یعنی چھلی پانی سے جدا ہو کر مر گئی
 اور اس نے نہیں پکڑی وہ بھی حلال ہی اور مارا گت مین ہی کہ حلال ہی دریا کا
 شکار ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم اور وہ وہ ہی کہ سو پانی کے اور مجھ نہ جسنے مرنا
 یہ ہی کہ دریا مین جتنی چیز مین شکار ہوئی مین ان سب سے نفع لینا حلال ہی اور
 جو چیز دریا کی کھانی جاوے اسکا کھانا حلال ہی مینموت کے لئے کہ وہ گوشت نازہ
 لحد مین اور مسافروں کے لئے یعنی فقط چھلی کہ اسکے بھونے گوشت کو راہ مین لیجاوین
 جیسے حضرت موسیٰ جب خضر پاس چلنے لگے چھلی کا تو نہ لگئے اور جنگل کا شکار وہ ہی
 کہ جو جنگل مین بچے دیوے گو بعض وقت پانی مین رہے جیسی بکاکہ جنگل ہی بچے جنگل
 مین رہتی ہی دریا کا گویا چراگاہ ہی فصل متع کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 فَلَا اِصْنَامٌ مِّنْ مَّتَعٍ بِالْعَرَبِ وَالْاَحْمَرِ ثُمَّ اسْتَدْبَرْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ قُلْ لَّكُمْ يَوْمَئِذٍ
 صَيْدٌ ثَلَاثَةٌ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ اِذَا رَجَعْتُمْ مِّنْ اَمْصَارِكُمْ اُولَئِكَ اَشْهُدُكُمْ
 مِّنْ تِلْكَ اَيَّامٍ اَهْلَهُ حَاصِرٌ مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ مت بھرب نکو طر ح ہونو جوئی فائدہ دیوے عمرہ ملا کر

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 باب فی ما کول اللحم
 ۷
 اور شافعی خاص کرتے ہیں ماکول اللحم کو بہر تقدیر مین گزندہ گنا اور کوا اور بھو اور
 چوہا اور چیل ساریہ سے مستثنیٰ مین اور مچھر اور سپو اور قراو اور کچھو اور چوٹی ہمارے
 نزدیک معفو ہی بخلاف زفر کے اور بعض نے عموم آیت سے دلیل پکڑی ہی کہ چوہا و
 کوا اور گنا اور مثل اسکے موزیات مین سے نہ قبل کرے مگر حدیث سے یہ مردود ہی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور اکیل مین قولہ تعالیٰ اِجْلَ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ
 مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلشَّيْءِ وَحُورٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمَاتٍ حلال
 ہوا دریا کا شکار اور اسکا کھانا فائدہ کو تمھارے اور مسافروں کے اور حرام ہی تم پر
 شکار جنگل کا جب تک ہو احرام مین ف موضع القرآن مین ہی کہ احرام مین دریا کا
 شکار یعنی چھلی حلال ہی اور دریا کا شکار کھانا یعنی چھلی پانی سے جدا ہو کر مر گئی
 اور اس نے نہیں پکڑی وہ بھی حلال ہی اور مارا گت مین ہی کہ حلال ہی دریا کا
 شکار ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم اور وہ وہ ہی کہ سو پانی کے اور مجھ نہ جسنے مرنا
 یہ ہی کہ دریا مین جتنی چیز مین شکار ہوئی مین ان سب سے نفع لینا حلال ہی اور
 جو چیز دریا کی کھانی جاوے اسکا کھانا حلال ہی مینموت کے لئے کہ وہ گوشت نازہ
 لحد مین اور مسافروں کے لئے یعنی فقط چھلی کہ اسکے بھونے گوشت کو راہ مین لیجاوین
 جیسے حضرت موسیٰ جب خضر پاس چلنے لگے چھلی کا تو نہ لگئے اور جنگل کا شکار وہ ہی
 کہ جو جنگل مین بچے دیوے گو بعض وقت پانی مین رہے جیسی بکاکہ جنگل ہی بچے جنگل
 مین رہتی ہی دریا کا گویا چراگاہ ہی فصل متع کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 فَلَا اِصْنَامٌ مِّنْ مَّتَعٍ بِالْعَرَبِ وَالْاَحْمَرِ ثُمَّ اسْتَدْبَرْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ قُلْ لَّكُمْ يَوْمَئِذٍ
 صَيْدٌ ثَلَاثَةٌ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ اِذَا رَجَعْتُمْ مِّنْ اَمْصَارِكُمْ اُولَئِكَ اَشْهُدُكُمْ
 مِّنْ تِلْكَ اَيَّامٍ اَهْلَهُ حَاصِرٌ مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ مت بھرب نکو طر ح ہونو جوئی فائدہ دیوے عمرہ ملا کر

کے ساتھ جو پیر ہو قربانی پہنچا دے پھر جب کو پیدا ہو تو روزہ تین دن کا حج کے وقت تین
 اور سات دن جب پھر کر جاوے دنش ہوئے پورے یہ اسکو ہی جبکی گھر ولسے نہوں
 رہتے مسجد الحرام پاس اور دُرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ کا عذاب سخت ہی
 ف تفسیر احمد میں ہی کہ حج اور عمرہ کے تین طریق ہیں ایک یہ کہ حج کا احرام باندھے اور
 اسکے اعمال اور افعال ادا کرے پھر عمرہ کا احرام باندھے اور اسکے اعمال اور افعال
 ادا کرے اسکو افراد کہتے ہیں دوسری یہ کہ میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا احرام
 باندھے اور کبے لیک بچھڑو عمرہ اور شافعی کے نزدیک اس صورت میں فقط حج کے اعمال
 کرتے ہیں عمرہ ایسے ضمن میں ہو جاتا ہی پر ہمارے نزدیک دونوں احرام ساتھی باندھتے
 ہیں پہلے عمرہ کے افعال کرے سات بار طواف بعد اسکے صفا اور مردہ میں دوڑنا پھر
 حج کے افعال کرے سات بار طواف قدوم کرے بعد اسکے کہ وہ حج کے افعال
 کہ جسکا بیان گذر اسکو قرآن کہتے ہیں تیسری یہ کہ عمرہ احرام میقات سے باندھے
 اور مکہ میں اگر اسکے اعمال سے فارغ ہو کر احرام سے نکلے اور ممنوعات سے فائدہ
 مند ہو پھر احرام باندھے مکہ میں حج کا ترویہ کے دن اور قبل اسکے افضل ہی اور
 حج کے افعال ادا کرے یہ اسکا حکم ہی کہ جو قربانی ملاوے اور جو قربانی لاوے وہ
 احرام سے نہ نکلے پھر حج کا احرام ترویہ کو نکلے کے رہنے والوں کے طرح باندھے کو
 تمتع کہتے ہیں شافعی کے نزدیک افراد قرآن او تمتع سے افضل ہی اور مالک کے
 نزدیک تمتع قرآن سے افضل ہی اور قرآن افراد سے اور ہمارے نزدیک قرآن
 افضل ہی تمتع اور افراد سے اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے تمتع کے احکام بیان فرمائے
 یعنی تمتع کو قربانی ضروری نہ کہے دن آؤٹ یا گائی یا بکری یہ عید کے قربانی کے
 قائم مقام نہیں اور ہمارے نزدیک تمتع کو اسکا کھانا درست ہی اور شافعی کے
 نزدیک نہیں اور جو قربانی نپاوے تو دس روپے لکھے تین روزے حج کے

نویں میں یعنی حج اور عمرہ کے احرام کے بائیں حج کے جینو نہیں اور سات روزے
جب حج سے فراغت پاوے اور شافعی کہتے ہیں کہ تین روزے احرام کے
باندھنے کے بعد حلال ہوئے قبل جن دنوں میں کہ حج میں مشغول ہو اور سات جب اہل
پہنچے اور بہتر یہ کہ دی حج کی ساتویں آٹھویں نویں روزہ رکھے جو یہ دن جاتے
رہیں ہمارے نزدیک دم متعین ہی اور شافعی فقہاء کے قائل ہیں اور مالک کے
تزوید یک عید کے دن اور ایام تشریق میں جائز ہی اور جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت
حج کے یہ سات روزے رکھے اسکی وجہ یہی کہ اذاجعت سے مراد ہی اذافرغتم
اور شافعی کے نزدیک سوائے وطن کے اور کہیں جائز نہیں کیونکہ رجوع کی معنی ہے
ظاہری پر میں اور ذلک کا مشار الیہ ہمارے نزدیک متع ہی یعنی متع اسکو ہی
جبکہ گھر والے رہتی نہوں مسجد الحرام پاس یعنی گئے اور میقات سے باہر ہوں کیونکہ
ہمارے نزدیک مسجد الحرام کے حاضر و نکو متع اور قرآن نہیں ہی اور شافعی کے نزدیک
ذلک کا مشار الیہ احکام میں یعنی قربانی اور روزہ اسپر ہی جو گئے کا رہنے والا ہو
یعنی حرم سے قصر کی مسافت پر ہو مدعا یہ کہ شافعی کی کے لئے بھی متع تجویز کرتے ہیں
لیکن اسپر قربانی یا روزہ واجب نہیں گردانتے میں اور بدایہ کی حواشی میں ہی
کہ متع کو مشار الیہ کرنا حق ہی کیونکہ جو حکم مشار الیہ ہوتا تو علی من لم یکن ہوتا نہ لکن
لیکن فضل بری اور قلاد کے مشروعیہ کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اجعل لک العقبۃ
الکبریٰ الخ آم قیا ما للنایس والشہر الخ آم والہدی والکذائد دالات
تعلقوا ان الله یعلم ما فی السمووت وما فی الارض وان الله بیکل
شیء علیہم ذلت اللہ کیا ہی کہ یہ گھر بزرگی کا ہر لوگو کے واسطے اور مہینا بزرگی
کا اور قربانی پہنچانے اور گلے میں لکھن والہان یا سدا سٹے کہ تم سمجھو کہ اللہ کو معلوم ہی
کچھ ہی آسان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے واقف ہی ہے فقیر احمد حسین ہی کہ اس

نویں میں یعنی حج اور عمرہ کے احرام کے بائیں حج کے جینو نہیں اور سات روزے
جب حج سے فراغت پاوے اور شافعی کہتے ہیں کہ تین روزے احرام کے
باندھنے کے بعد حلال ہوئے قبل جن دنوں میں کہ حج میں مشغول ہو اور سات جب اہل
پہنچے اور بہتر یہ کہ دی حج کی ساتویں آٹھویں نویں روزہ رکھے جو یہ دن جاتے
رہیں ہمارے نزدیک دم متعین ہی اور شافعی فقہاء کے قائل ہیں اور مالک کے
تزوید یک عید کے دن اور ایام تشریق میں جائز ہی اور جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت
حج کے یہ سات روزے رکھے اسکی وجہ یہی کہ اذاجعت سے مراد ہی اذافرغتم
اور شافعی کے نزدیک سوائے وطن کے اور کہیں جائز نہیں کیونکہ رجوع کی معنی ہے
ظاہری پر میں اور ذلک کا مشار الیہ ہمارے نزدیک متع ہی یعنی متع اسکو ہی
جبکہ گھر والے رہتی نہوں مسجد الحرام پاس یعنی گئے اور میقات سے باہر ہوں کیونکہ
ہمارے نزدیک مسجد الحرام کے حاضر و نکو متع اور قرآن نہیں ہی اور شافعی کے نزدیک
ذلک کا مشار الیہ احکام میں یعنی قربانی اور روزہ اسپر ہی جو گئے کا رہنے والا ہو
یعنی حرم سے قصر کی مسافت پر ہو مدعا یہ کہ شافعی کی کے لئے بھی متع تجویز کرتے ہیں
لیکن اسپر قربانی یا روزہ واجب نہیں گردانتے میں اور بدایہ کی حواشی میں ہی
کہ متع کو مشار الیہ کرنا حق ہی کیونکہ جو حکم مشار الیہ ہوتا تو علی من لم یکن ہوتا نہ لکن
لیکن فضل بری اور قلاد کے مشروعیہ کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اجعل لک العقبۃ
الکبریٰ الخ آم قیا ما للنایس والشہر الخ آم والہدی والکذائد دالات
تعلقوا ان الله یعلم ما فی السمووت وما فی الارض وان الله بیکل
شیء علیہم ذلت اللہ کیا ہی کہ یہ گھر بزرگی کا ہر لوگو کے واسطے اور مہینا بزرگی
کا اور قربانی پہنچانے اور گلے میں لکھن والہان یا سدا سٹے کہ تم سمجھو کہ اللہ کو معلوم ہی
کچھ ہی آسان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے واقف ہی ہے فقیر احمد حسین ہی کہ اس

بدایہ

پہنچا اس قیوم گھڑ تک ف شعائر اللہ سے مراد ہی ہی اور اسکی تعظیم یہی کہ
 خوب صورت اور موٹی اور گران قیمت ہوں اسی سے فقہا فرماتے ہیں کہ جانور
 اندھا اور دبلا اور لنگر کہ ٹنگ نہ چلے اور ہاتھ پاؤں کا کٹا اور جکا کا ان
 اور دم اور آنکھ تھائی حصہ سے زیا وہ جانور راہو جائز نہیں رکھا کیونکہ اضیہ بھی ہ
 کی طرح واجب التعظیم ہی لکھ دینا منافع الایۃ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہی کسفع
 لینا ہدی کے ذودھ اور نسل اور سواری سے جائز ہی اور واجب ہی کہ دیا یا
 حرم کعبہ میں ذبح کئے جاوین اسی سے شافعی نے ہدی سے استناع مطلقاً جائز رکھا
 اور ہم کہتے ہیں مجاہد کے قول سے کہ آیت کی معنی یہ ہیں کہ مکہ جو پاؤں میں فائدہ
 ہیں ایک وعدہ تک یعنی جب تک کہ اُسے ہدی نہ کر و جب ہدی کیا تو اس سے استناع
 حرام ہی جب تک کہ اپنے مقام میں پہنچے یعنی کعبہ میں اسی سے حنفیہ مسئلہ ہی کہ
 ہدی کا ذودھ اور نسل اور سواری حرام ہی پر جو چلنے سے عاجز ہو تو سواری جائز
 ہی اور ذودھ جو ہدی کو ضرر ہو تو وہ لینا جائز ہی سرفقہ کو تصدق کر دے یہ خلاصہ
 تفسیر احمد کیا قولہ تعالیٰ وَاللَّذِینَ جَعَلْنَا هَا لَکُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ لَکُمْ فِیْهَا خَبِیْرٌ
 فَادْکُرُوا اللّٰہَ عَلَیْہَا صَوَافٍ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُہَا فَکُلُوْا مِنْہَا
 وَاطْعَمُوْا الْقَنَاعِ وَالْمَعْتَرِ کَذٰلِکَ سَخَّرْنَا هَا لَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ۝ لَنْ
 نَّبَا لَ اللّٰہَ حُمُوْمَهَا وَلَا دِمَاؤَهَا وَلَکِنْ نَّبَا لَہُ التَّقْوٰی مِنْکُمْ کَذٰلِکَ سَخَّرْنَا
 لَکُمْ لَیْسَ بِکَیْرِہِ وَاللّٰہُ عَلٰی مَا هَدٰکُمْ وَبَیْرَ اَحْسِنٰی ۝ اور کعبہ کے چتر میں
 اونٹ بٹرنے میں ہم نے تمہارے واسطے نشانی اللہ کے نام کی بھارا اُسین بھلا
 ہی سو پرچھ ان پر نام اللہ کا قطار باندہ کر بھی جب کر پڑے لئے کروٹ تو کھاؤ
 اُسین سے اور کھلاؤ صبر سے بیٹھے کو اور سقرا ری کرنے کو ای طرح تمہارے
 بس میں دے وہ جانور شاید تم احسان مانو اللہ کو نہیں پہنچے انکے کوشت نہ لہو

شعائر اللہ
 کے لئے
 جانور
 کا کٹا
 اور جکا
 کا ان
 اور دم
 اور آنکھ
 تھائی
 حصہ
 سے زیا
 وہ جانور
 راہو
 جائز
 نہیں
 رکھا
 کیونکہ
 اضیہ
 بھی ہ

لیکن اسکو پہچاننا بھاری دل کا ادب اسطرح انکو بس میں دیا تمھارے کہ
 اللہ کی بڑائی پڑھو اسپر کہ مگوراہ سو جھانی اور خوشی سنا نیکی والو کوف
 تفسیر احمد میں ہی کشف سے کہ ہری پر اسم اللہ کا ذکر کرنا یہی کہ کہنے کے وقت
 اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہم تقبل
 منك والیک ف اور لین نیال اللہ لحو مہلکے تفسیر میں ابن ابی حاتم
 کہ جاہل اونٹ کی گوشت اور خون سے کعبہ کو بھرتے تھے مسلمانوں کو
 اس نے اس سے منع فرمایا اس سے بوجھا گیا کہ اور جو عوام قربانیوں
 کے خون سے گھر بھرتے ہیں بچا ہے اور لتکبر واللہ سے معلوم ہوا کہ
 تسمیہ کے ساتھ وقت دج کے تکبیر لانا مستحب ہی اور بعضوں نے
 کہا کہ دج کے وقت تسمیہ ساتھ جب جل میں ہوتب اللہ اکبر کہے
 جیسے احرام لبیک کہتہ میں فصل خبیات کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ
 مَتَعِدًا حَرْماً مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا
 بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ
 ذَلِكُمْ صِيًّا مَّا لَيْدُوقُ وَبَالَ أَمْرِهُ عَقَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفُ
 وَمَنْ عَادَ فَيَنْقُصْ مَالَهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
 ف اے ایمان والو زمار و شکار جو وقت تم احرام میں اور جو کوئی
 تم میں مسکوارے جان کر تو بد لہی سپہ رارے کے برابر موشی
 میں سے وہ شہر ادین دو معتبر تمھارے کہ نیاز پہنچا دے کعبہ تک
 یا گناہ کا اتار ہی کوئی محتاج کا کھانا یا اسکے برابر روزے کہ چکھے منرا اپنے
 کام کی اللہ نے صاف کیا جو ہو چکا اور جو کوئی پھر کر گیا اس سے بیر لگا

اور اگر کسی نے اس کو پہچاننا نہ سکا تو اس کو پہچاننا بھاری دل کا ادب اسطرح انکو بس میں دیا تمھارے کہ
 اللہ کی بڑائی پڑھو اسپر کہ مگوراہ سو جھانی اور خوشی سنا نیکی والو کوف
 تفسیر احمد میں ہی کشف سے کہ ہری پر اسم اللہ کا ذکر کرنا یہی کہ کہنے کے وقت
 اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہم تقبل
 منك والیک ف اور لین نیال اللہ لحو مہلکے تفسیر میں ابن ابی حاتم
 کہ جاہل اونٹ کی گوشت اور خون سے کعبہ کو بھرتے تھے مسلمانوں کو
 اس نے اس سے منع فرمایا اس سے بوجھا گیا کہ اور جو عوام قربانیوں
 کے خون سے گھر بھرتے ہیں بچا ہے اور لتکبر واللہ سے معلوم ہوا کہ
 تسمیہ کے ساتھ وقت دج کے تکبیر لانا مستحب ہی اور بعضوں نے
 کہا کہ دج کے وقت تسمیہ ساتھ جب جل میں ہوتب اللہ اکبر کہے
 جیسے احرام لبیک کہتہ میں فصل خبیات کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ
 مَتَعِدًا حَرْماً مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا
 بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ
 ذَلِكُمْ صِيًّا مَّا لَيْدُوقُ وَبَالَ أَمْرِهُ عَقَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفُ
 وَمَنْ عَادَ فَيَنْقُصْ مَالَهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
 ف اے ایمان والو زمار و شکار جو وقت تم احرام میں اور جو کوئی
 تم میں مسکوارے جان کر تو بد لہی سپہ رارے کے برابر موشی
 میں سے وہ شہر ادین دو معتبر تمھارے کہ نیاز پہنچا دے کعبہ تک
 یا گناہ کا اتار ہی کوئی محتاج کا کھانا یا اسکے برابر روزے کہ چکھے منرا اپنے
 کام کی اللہ نے صاف کیا جو ہو چکا اور جو کوئی پھر کر گیا اس سے بیر لگا

اللہ اور اللہ زبردست ہی بدلائیے والا اسلاف ققرر میلہ کی تحفین کے نزدیک یونہی کہ جو کسی شخص نے شکار مارا دو عادل اسکی قیمت ہٹا دینا سطح سے کہ جو مقتل میں مقرر ہوا اور جو مقتل میں اسکی قیمت مقرر نہ ہو تو اس مکان کے کہ مقتل سے بہت نزدیک ہی جب قیمت دو عادلوں نے ہٹا دی قاتل مختار ہی اسی قیمت کی چاہے ہدی مول لیکر مکہ میں ذبح کرے کیونکہ اللہ نے کہا ہی بالغ الکعبۃ اور چاہے غلہ لیکر بغرہ کو تصدق کر دے ہر ایک غریب کو جو گیون ہوں تو آدمہا صلح اور جو خرے یا جو ہوں تو ایک صلح دیوے اور چاہے ہر غریب کے کھانچے عوض روزے رکھے اور جو غلہ غریب کے کھانے سے بڑھ پڑے مثلاً سواتین صلح گیون مول لئے اور چھ غریبوں کو تین صلح دے ایک پاؤ جو بڑ پڑا اسکو تصدق کرے یا اسکے عوض روزہ کامل رکھے اور محمدؐ اور شافعیؒ کے نزدیک جو شکار کا مثل ہو صورتین تو وہی مثل چاہے مثلاً شتر مرغ کے جزائین اونٹ اور گور خر کے جزائین گائے اور ہرن اور کفتار میں بکری اور خرگوش میں بزغالہ اور دراز گوش میں بزغالہ چہار ماہہ اور نقطہ شامی کے نزدیک کبوتر تین بکری اور جو مثل صورتین نہیں ہی جیسی کجشک تو قیمت چاہے لیکن جب قیمت ہوئی تو موافق قول ابوحنیفہ کے قابل کے لئے مذکور ہی شافعی کے نزدیک بھی ہر جگہ وہی واجب چاہے اور قیمت کرنے والا ایک ہی کافی ہی پر دو اولیٰ میں اور بعضو کے نزدیک دو واجب میں اور سہ ای کہ ہدی کی ذبح نہیں چاہے کیونکہ اللہ فرماتا ہی ھدی یا بالغ الکعبۃ یکنا فی ذبح فی الحرم سے ہی کیونکہ عین کعبہ میں ذبح درست نہیں ہی اور کھانا کھانا غیر مکہ میں بھی درست ہی ہمارے نزدیک خلاف شافعی کے اور روئے

عجم پر بیٹے جب ہو تم مامون بیاری اور خوف دشمن سے اور احصار جطرح
 حج سے ہوتا ہی ویسا ہی عمرہ سے بھی ہوتا ہی اور مالک کے نزدیک عمرہ
 سے نہیں ہوتا ہماری دلیل یہی کہ حدیبیہ میں حضرت اور آپ کے اصحاب کو
 گئے تھے اور سب عمرہ سے تھے اور رض سے بھی معلوم ہوتا ہی کیونکہ پہلے حج اور
 عمرہ کا بیان کیا پھر احصار کا حکم فرمایا اور مشروط ہی کہ قربانی حرم میں نہ ہو
 جب تک حرم میں نہ آئے وہ حلال نہیں ہوتا مقرر کرے لیکن نہ حج کے لئے
 رہنا میں اور صاحبین کہتے ہیں کہ حج سے روکا گیا تو قربانی کے دن نہ حج
 مقرر ہی اور جو عمرہ سے روکا گیا تو کوئی دن مقرر نہیں جو شادون ہٹا دے
 اس دن نہ حج کرے اور شافعی کہتے ہیں کہ قربانی کا حرم میں نہ حج شرط نہیں
 جہاں روکا گیا وہین نہ حج کرے کیونکہ حضرت حدیبیہ میں عمرہ کے قصد سے
 اترے پھر روکے گئے دشمن سے کے کو کوئی قربانی نہیں پہنچی وہین نہ حج
 کیا ہم کہتے ہیں کہ آیت ہماری دلیل کافی ہی اور جو بیمار ہو کہ حلق کی حاجت
 ہوئی یا اس کے سر میں زخم ہو گیا یا چون تو بدی کا پختہ مشامین حلال کی شرط نہیں
 ہی بلکہ ضرورت اس کو رخصت ہی لیکن جو حلق کیا اس صورت میں فدیہ چاہئے
 تین روزے یا چھ غریبوں کو کھلانا یا بکری نہ حج کرنا کیونکہ لشک سے نہ حج
 گو سفہ مراد ہی عذر کی صورتیں ان تینوں میں اس کو اختیار ہی اور جو عذر
 حلق کیا جو خضائی سر کی حلق میں وہ چاہئے اس سے کم میں صدقہ چاہئے

کتاب الکیاح

قوله تعالى وَلَئِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْضُوا فِى الْكِفَايَةِ فَاَنْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ
 النِّسَاءِ مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذَلِكُمْ اَدْنٰى اَنْ لَا تَعُولُوا اور اگر ڈرو کہ تم

عجم پر بیٹے جب ہو تم مامون بیاری اور خوف دشمن سے اور احصار جطرح
 حج سے ہوتا ہی ویسا ہی عمرہ سے بھی ہوتا ہی اور مالک کے نزدیک عمرہ
 سے نہیں ہوتا ہماری دلیل یہی کہ حدیبیہ میں حضرت اور آپ کے اصحاب کو
 گئے تھے اور سب عمرہ سے تھے اور رض سے بھی معلوم ہوتا ہی کیونکہ پہلے حج اور
 عمرہ کا بیان کیا پھر احصار کا حکم فرمایا اور مشروط ہی کہ قربانی حرم میں نہ ہو
 جب تک حرم میں نہ آئے وہ حلال نہیں ہوتا مقرر کرے لیکن نہ حج کے لئے
 رہنا میں اور صاحبین کہتے ہیں کہ حج سے روکا گیا تو قربانی کے دن نہ حج
 کیا ہم کہتے ہیں کہ آیت ہماری دلیل کافی ہی اور جو بیمار ہو کہ حلق کی حاجت
 ہوئی یا اس کے سر میں زخم ہو گیا یا چون تو بدی کا پختہ مشامین حلال کی شرط نہیں
 ہی بلکہ ضرورت اس کو رخصت ہی لیکن جو حلق کیا اس صورت میں فدیہ چاہئے
 تین روزے یا چھ غریبوں کو کھلانا یا بکری نہ حج کرنا کیونکہ لشک سے نہ حج
 گو سفہ مراد ہی عذر کی صورتیں ان تینوں میں اس کو اختیار ہی اور جو عذر
 حلق کیا جو خضائی سر کی حلق میں وہ چاہئے اس سے کم میں صدقہ چاہئے

عجم پر بیٹے جب ہو تم مامون بیاری اور خوف دشمن سے اور احصار جطرح
 حج سے ہوتا ہی ویسا ہی عمرہ سے بھی ہوتا ہی اور مالک کے نزدیک عمرہ
 سے نہیں ہوتا ہماری دلیل یہی کہ حدیبیہ میں حضرت اور آپ کے اصحاب کو
 گئے تھے اور سب عمرہ سے تھے اور رض سے بھی معلوم ہوتا ہی کیونکہ پہلے حج اور
 عمرہ کا بیان کیا پھر احصار کا حکم فرمایا اور مشروط ہی کہ قربانی حرم میں نہ ہو
 جب تک حرم میں نہ آئے وہ حلال نہیں ہوتا مقرر کرے لیکن نہ حج کے لئے
 رہنا میں اور صاحبین کہتے ہیں کہ حج سے روکا گیا تو قربانی کے دن نہ حج
 کیا ہم کہتے ہیں کہ آیت ہماری دلیل کافی ہی اور جو بیمار ہو کہ حلق کی حاجت
 ہوئی یا اس کے سر میں زخم ہو گیا یا چون تو بدی کا پختہ مشامین حلال کی شرط نہیں
 ہی بلکہ ضرورت اس کو رخصت ہی لیکن جو حلق کیا اس صورت میں فدیہ چاہئے
 تین روزے یا چھ غریبوں کو کھلانا یا بکری نہ حج کرنا کیونکہ لشک سے نہ حج
 گو سفہ مراد ہی عذر کی صورتیں ان تینوں میں اس کو اختیار ہی اور جو عذر
 حلق کیا جو خضائی سر کی حلق میں وہ چاہئے اس سے کم میں صدقہ چاہئے

سکر و گے یتیم لڑکیوں کے حقیقین تو نکاح کر جو تکو خوش آویں عورتیں دو دو تین تین چار
 چار پھر اگر ڈرو کہ برابر نہ کھو گے تو ایک ہی یا جو اپنے ہاتھ کا مال ہی اس میں لگتا
 ہی کہ ایک طرف نہ جھک پڑو ف موضع القرآن میں ہی بیٹے اگر جانو کہ یتیم لڑکی
 کو ہم نکاح کریں گے تو اس کا حق ادا کریں گے کیونکہ اس کا حق مانگنے والا نہیں تو اور
 عورتیں بہت ہیں کچھ کمی نہیں ایک مرد کو دو بھی تین بھی چار بھی روایں اس سے زیادہ
 جمع کرنا روا نہیں کیونکہ اتنے میں بھی انصاف کرنا مشکل ہی زیادہ میں کب ہو سکتا
 ہی سو اس قدر بھی جب کرو کہ جانو انصاف سے رہو گے نہیں تو ایک ہی بس ہی
 یا اپنی لونڈی کفایت ہی مدارک میں ہی کہ ماطاب کی معنی ماحل کی ہیں اس لئے
 کہ جو عورتیں آیہ تحریم میں ہیں وہ حرام میں آو بعضوں نے کہا ہی کہ جہاں زنا کر
 میں بے باک تھے اور ولایت یتامی سے اندیشہ کرتے اللہ نے فرمایا کہ جو تم کو
 خوف یتامی کا ہی تو زنا کو بھی ڈرو اور حلال عورتیں میں ان سے نکاح کرو اور
 محرمات کی گردنجاؤ اور بعضوں نے کہا ہی کہ خوف کرتے تھے یتیموں کی ولایت سے
 اور بہت سے عورتوں کی نکاح سے پروا نہ رکھتے تھے پس فرمایا کہ اگر ولایت یتیموں
 کی سے اندیشہ ہی تو کثرت نکاحوں کی سے بھی ڈرو اور تفسیر احیمین ہی کہ یتیم شرع
 میں اس کو کہتے ہیں کہ نابالغ ہو اور باپ مر گیا ہو مرد ہو یا عورت زائید میں ہی کہ
 جائز ہی او ما ملکت ایما نکم کا معطوف ہونا ماطاب لکھ پر اس صورت میں
 نسائے خاص ہر امر را دہو گے اور یا نکم کا خطاب غیر کے ملک میں کی طرف منحرف
 ہو گا اور مدعا یہ ہو گا کہ بعضے تزویج کریں بعضوں کے لونڈیوں سے نہ اپنے لونڈیوں
 کیونکہ مولیٰ اور مملوک کے مابین نکاح نہیں ہی لکھ بے نکاح حلال میں اب رد ہو گی
 شافعی کے مذہب پر جو قابل میں کہ لونڈی سے نکاح اس وقت جائز ہی کہ حرم کی طافت
 نہوا اور رد کی وجہ یہ ہی کہ اللہ نے اختیار دیا خواہ حرم سے نکاح کرے خواہ

لگا دے تجھ کو اور تیرے چچا کی بیٹیاں اور چھو بھئیوں کی بیٹیاں اور تیرے
 مانوں کی بیٹیاں اور خالوں کی بیٹیاں جنھوں نے وطن چھوڑا تیرے ساتھ اور
 جو کوئی عورت ہو مسلمان اگر بچنے اپنی جان نبی کو اگر نبی چاہے کہ اس کو نکاح
 میں لے نری تجھے کو سوائے سب مسلمانوں کے یہ آیت اعلان لک ہے
 مفہوم ہوا کہ حضرت کو جقدر کہ بیٹیاں اور لونڈیاں چاہتے حلال تھیں کیونکہ
 اللہ نے چار قسم بیان کی ہیں ایک وہ عورتیں کہ جن کو حضرت نے مہر دیا
 دوسری وہ لونڈیاں کہ جو لوٹ سے آئی ہوں اور تیسری مامون اور
 چچا وغیرہ کے بیٹیاں بشرطیکہ حضرت کے ساتھ ہجرت کے ہو اور چوتھی
 وہ عورت کہ جس نے اپنے نفس کو حاضر کو بخشا اور چاروں قسموں میں قید کیا
 فرمایا کہ ان کا بیان ضروری ازواج کو ایت ابو رہمن سے مقید کیا یعنی
 ان عورتوں کا تو مہر مہل دے چکا ہو یہ بیان افضلیت کا ہی نہ شرط
 ہی حلت کے مہر کو جلد دینا واجب نہیں ہے اور مالکیت کو مقید
 کیا مافاء اللہ علیہ سے یعنی لونڈیاں لوٹ کی ہوں یہ بھی افضلیت
 کا بیان ہی کیونکہ جو لونڈیاں خرید کی اور مہر کی وارث کی اور وصیت کی ہوں
 بھی حلال ہیں اور مامون اور چچا وغیرہ کے بیٹوں کو مقید فرمایا ہا جو
 معک سے یہ بھی بیان افضلیت کا ہی کیونکہ بغیر ہجرت مع ابی صلح
 کے بھی حلال ہیں یا احتمال ہی کہ یہ قید حضرت کے لئے خاص ہوئی جیسا کہ
 ائمہ ابی طالب کی بیٹی نے کہا ہی کہ مجھ سے حضرت نے خطبہ فرمایا میں نے
 عذر کیا پھر اللہ نے یہ آیت اتاری میں حلال نہ ہوئی کیونکہ میں نے حضرت کے
 ساتھ ہجرت نہیں کی تھی میں زمان مطلقہ میں سے تھی اور امراہ مومنہ کو قید
 سے مقید کیا ایک ان وہبت نفسہا للنبی دوسری ان اراد اللہی

یہ بیان ہے کہ جو عورتیں
 حلال ہیں ان میں سے ایک
 وہ عورتیں ہیں جن کو
 حضرت نے مہر دیا
 دوسری وہ لونڈیاں
 کہ جو لوٹ سے آئی
 ہوں اور تیسری
 مامون اور چچا
 وغیرہ کے بیٹیاں
 بشرطیکہ حضرت
 کے ساتھ ہجرت
 کے ہو اور چوتھی
 وہ عورت کہ جس
 نے اپنے نفس کو
 حاضر کو بخشا
 اور چاروں قسموں
 میں قید کیا
 فرمایا کہ ان کا
 بیان ضروری
 ازواج کو ایت
 ابو رہمن سے
 مقید کیا یعنی
 ان عورتوں کا
 تو مہر مہل دے
 چکا ہو یہ بیان
 افضلیت کا ہی
 نہ شرط ہی
 حلت کے مہر کو
 جلد دینا واجب
 نہیں ہے اور
 مالکیت کو مقید
 کیا مافاء اللہ
 علیہ سے یعنی
 لونڈیاں لوٹ
 کی ہوں یہ بھی
 افضلیت کا
 بیان ہی کیونکہ
 جو لونڈیاں
 خرید کی اور
 مہر کی وارث کی
 اور وصیت کی
 ہوں بھی حلال
 ہیں اور مامون
 اور چچا وغیرہ
 کے بیٹوں کو
 مقید فرمایا
 ہا جو معک سے
 یہ بھی بیان
 افضلیت کا ہی
 کیونکہ بغیر
 ہجرت مع ابی
 صلح کے بھی
 حلال ہیں یا
 احتمال ہی کہ
 یہ قید حضرت
 کے لئے خاص
 ہوئی جیسا کہ
 ائمہ ابی طالب
 کی بیٹی نے
 کہا ہی کہ مجھ
 سے حضرت نے
 خطبہ فرمایا
 میں نے عذر
 کیا پھر اللہ
 نے یہ آیت
 اتاری میں
 حلال نہ ہوئی
 کیونکہ میں
 نے حضرت کے
 ساتھ ہجرت
 نہیں کی تھی
 میں زمان
 مطلقہ میں
 سے تھی اور
 امراہ مومنہ
 کو قید سے
 مقید کیا ایک
 ان وہبت
 نفسہا للنبی
 دوسری ان
 اراد اللہی

آزیست نکھایہ دونو قیدین بیان واقعی میں نہ افضلیت کے لئے کیونکہ معنی یہ ہیں کہ
 ہم نے حلال رکھی تجھ کو وہ عورت مسلمان کہ تجھ کو بخشے اپنی جان بغیر مہر اور بغیر شرط
 نکاح کے یہ احلال سب حانون میں نہیں ہی بلکہ جب پیغمبر کا ارادہ بھی ہوزالی بخشے
 عورت سے بدون ارادہ پیغمبر کے حلال نہیں اور یہ عورت و آئینہ میمونہ بنت الحارث
 ہی یا خولہ بنت الحکم یا ام شریک یا زینب بنت خرمیہ یا ام سہیل شافعی مہر کے
 لفظ سے نکاح جائز نہیں رکھتے امت کے لئے کیونکہ وہ خاص پیغمبر کے لئے ہی ہے
 بقولہ تعالیٰ اخلاصة لك اور ہمارے نزدیک جائز ہی اور دلیل یہ ہی کہ سہیل بنفس
 میں دو باتیں ہیں ایک تو نکاح ہونا بلفظ مہر دوسری مہر کی معافی ہوئی اول میں
 شریک میں دوسری میں حضرت خاص میں اور معنی آیت کی یہ ہیں کہ نکاح بلا مہر خاص
 تیرے لئے جائز ہی اور تیری امت کو نہیں یہ عام کہ تب حنفیہ میں ہی پر صاحب
 توضیح سفر ہی کہ معنی یہ ہیں کہ حلال رکھیں تجھ کو تیری عورتیں خاص یعنی تیرے
 غیر کہ وہ حلال نہیں ہیں کیونکہ وہ امیات المؤمنین میں فصل محرمات کا بیان ہی
 قولہ تعالیٰ وَلَا تَنْكِحُوا مَا بَلَغَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ
 فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ
 وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ الْأُمِّيَّاتُ
 أَنْ تَرْضِعْنََّهُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ الرِّضَاعِيَّاتُ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ
 بَنَاتُ نِسَائِكُمْ الْأُمِّيَّاتُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَاِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا
 حَتَّاجَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُكُمْ أَبْنَاءُكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ
 الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ
 النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَمَا بَلَغَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كِتَابَ اللَّهِ حَلَالٌ بَيْنَ نَدَاؤِ
 عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ مگر جو آگے ہو چکا یہ بیانی ہی اور کام منصب کا

ترجمہ
 اور تیری امت کو نہیں
 یہ عام کہ تب حنفیہ میں ہی پر صاحب
 توضیح سفر ہی کہ معنی یہ ہیں کہ حلال رکھیں تجھ کو تیری عورتیں خاص یعنی تیرے
 غیر کہ وہ حلال نہیں ہیں کیونکہ وہ امیات المؤمنین میں فصل محرمات کا بیان ہی
 قولہ تعالیٰ وَلَا تَنْكِحُوا مَا بَلَغَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ
 فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ
 وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ الْأُمِّيَّاتُ
 أَنْ تَرْضِعْنََّهُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ الرِّضَاعِيَّاتُ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ
 بَنَاتُ نِسَائِكُمْ الْأُمِّيَّاتُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَاِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا
 حَتَّاجَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُكُمْ أَبْنَاءُكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ
 الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ
 النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَمَا بَلَغَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كِتَابَ اللَّهِ حَلَالٌ بَيْنَ نَدَاؤِ

اور بری راہ ہی حرام ہوئی مین تم پر تمھاری مائین اور تمھاری بیٹیاں اور
 بہنیں اور چھوٹیاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی اور جن
 ماؤں کو دودہ دیا اور دودہ کی بہنیں اور تمھارے عورتوں کی مائین اور
 انکی بیٹیاں جو تمھارے پرورش پٹن جن عورتوں سے تم نے صحبت کی پھر اگر تم
 نے صحبت بہنیں کی تو تم پر نہین گناہ اور عورتیں تمھارے بیٹوں کی جو تمھارے
 پشت سے ہیں اور یہ کہ اکھٹی دو بہنیں کو دگر جو آگے ہو چکا اللہ بخشنے
 والا مہربان ہی اور نکاح بند مین عورتیں مگر جنکو مالک ہو جو وین تمھارے
 ماتھے حکم ہو اللہ کا تم پر موضح القرآن اور تفسیر احمد مین ہی کہ سات ناستے
 حرام فرمائے ایک مائیں داخل ہی نانی اور دادی یعنی جو عورت کہ اس شخص
 کی طرح ہی دوسری بیٹی اسمین داخل ہی نواسی اور پوتی یعنی جو اسکی شاخ ہی
 تیسری بہن اعیانی ہو یا اخیانی یا علاقائی یعنی ایک ماہا کی ہو یا ایک بابا ایک باپ کی
 چوٹی بہتی یا چوٹی بھانجی یعنی جو اسکی ما باپ مین ملتی خواہ بہتی اور بھانجی
 اخیانی ہو یا اخیانی یا علاقائی ہی چھٹی چھوٹی ساتوین خالہ یعنی جو ماسے اور پڑتی
 ہی بشرطیکہ جو اسے ملتی ہو اور جو اسے سے دودہ حلال ہی جیسے چھوٹی کی بیٹی اور
 دودہ کے ناستے فرمائے ما اور بہن اشرت ہی کہ ساتون ناستے اس مین بھی
 حرام مین اسواسے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حرام مین دودہ سے
 وہ ناستے جو حرام مین نسب سے لیکن وقایہ الروایہ مین اس سے استثنایا ہی
 آٹھ عورتوں رضاعی کو کہ وہ مرد پر حلال مین بہن اور بھائی اور چچا اور چھوٹی
 اور ماٹون اور خالہ کی مائیں اور بیٹی کی بہن اور نانی اور دادی بشرطیکہ
 یہ ناستے رضاعی ہوں اور سسرال کے خالہ ناستے فرمائے عورتوں کو مرد کی جڑ اور شاخ
 اور مرد کو عورت کی جڑ اور شاخ مگر شاخ جب حرام ہی کہ نکاح بعد صحبت بھی ہوئی ہو اور جڑ فقط نکاح

میں
 حرام
 مین
 رضاعی
 عورتوں
 کو
 کہ
 وہ
 مرد
 پر
 حلال
 مین
 بہن
 اور
 بھائی
 اور
 چچا
 اور
 چھوٹی
 اور
 ماٹون
 اور
 خالہ
 کی
 مائیں
 اور
 بیٹی
 کی
 بہن
 اور
 نانی
 اور
 دادی
 بشرطیکہ
 یہ
 ناستے
 رضاعی
 ہوں
 اور
 سسرال
 کے
 خالہ
 ناستے
 فرمائے
 عورتوں
 کو
 مرد
 کی
 جڑ
 اور
 شاخ
 اور
 مرد
 کو
 عورت
 کی
 جڑ
 اور
 شاخ
 مگر
 شاخ
 جب
 حرام
 ہی
 کہ
 نکاح
 بعد
 صحبت
 بھی
 ہوئی
 ہو
 اور
 جڑ
 فقط
 نکاح

اور عورتیں نکاح تھا وہ عورت قید میں آئی جسکو پہنچے اسکو حلال ہی اور یہ جو فرمایا کہ
 عورتیں تمہارے بیٹوں کی چوتھارے پشت سے ہیں یعنی لی پالک کو بیٹا نہ جانو
 کسی حکم میں وہ بیٹا نہیں بدلیل نکاح فرمائے حضرت کے زینب زید کی نبی بی سے
 جب زید نے کہ حضرت نے اسکو بیٹا کیا تھا انکو طلاق دی لیکن رضاعی بیٹے اور چوٹی
 جو روالبتہ حرام ہی اگرچہ وہ اس کے پشت سے نہیں ہی جیسے دایہ اور میٹاوی
 اور مدارک اور کثاف اور تفسیر احمد میں ہی کہ عورت کے بیٹے کی جو رو سے کہ وہ
 دوسرے خاندان سے ہو ظاہر یہی کہ نکاح حلال ہی اور جب آیہ لایحل لکم
 ان ترفوا النساء کرہا اتری لوگوں نے کہا کہ اپنے مورث کی عورتوں پر کرہ
 وارث نہونگے پر انکی رغبت سے خطبہ کر کے نکاح کریں تو کریں اللہ نے اس سے بھی
 منع فرمایا کہ نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ نکاح سے
 مراد وطی ہی اس سے معلوم ہوا کہ باپ کے سب موطوۃ حرام ہیں منکوحہ ہوں یا
 ملک میں کے ہوں یا فرنیہ اسی پر میں بہت مفسر اور بعضوں نے کہا ہی کہ عقد نکاح
 مراد ہے اس سے شافعی باپ کے فریۃ کو بیٹے پر حرام نہیں جانتے اور جو موسوسہ یا علی
 ہو یا اسد یا وہ عورت کہ جبکہ فرج کو اس کے باپ نے شہوت سے دیکھا ہو وہ بھی ہمارے
 نزدیک حرام ہی پر شافعی کے نزدیک نہیں اور الا ما قد سلف کے فرمایا کی وجہ
 مدارک میں ہی کہ لوگ سب محرمات کو جانتے تھے فقط باپ کے عورت کی حرمت آورد
 بہنوں کے جمع کی حرمت نہیں جانتے تھے اسلئے ان دو لو مقاموں میں یہ لفظ
 ارشاد فرمائے یعنی اگر سبب ناواقفی کے کہنے اس معنی پر اقدام کیا تو مواخذہ نہیں
 ہی اور الا ما ملکت ایمانکم سے یہ مراد ہی کہ سب مرد والی عورتیں حرام ہیں مگر وہ
 عورتیں کہ تمہارے ملک میں ہیں ہوں اس نطفے سے کہ دار الحرب سے ہوں
 ازواج کے نکال لائے ہوں وہ حلال ہیں کیونکہ تبیین دارین سے فرقت ہوئی

پس لوٹ والے ملک یمین سے استبرک کے بعد وحی حلال ہی اور شافعی کے نزدیک
جو دار حرب سے پکڑ آویں وہ حلال یمین خواہ اُنکے ازواج اُنکے ساتھ ہوں یا نہ ہوں کیونکہ
اُنکے نزدیک قید ہونے سے نخل جانا رہتا ہے نہ دارین کے تہین سے اور اکل یمین
ہی کہ لا تنکھوا اما نکھ اباہ کہ سے معلوم ہوا کہ باپ اور دادنی عورتیں خواہ مالی
جانب سے ہوں خواہ باپ کی جانب سے خواہ نسبتی ہوں خواہ رضاعی عرام یمین برافرنج کہا ہی کہ بنا نہ کہ
مین جو لڑکی زنا سے ہو داخل نہیں کیونکہ وہ شرعاً لڑکی نہیں ہی یہ دلیل ورنہ نہ ملنے
کی جب یمین داخل نہ ہوئی اکل لکھ ما و برآء ذلک کے تحت مین داخل ہوئی اور جس
نے اسکو حرام کر دیا ہی وہ کہتا ہی کہ وہ حقیقت مین بیٹی ہی احکام کے انتقا سے
خارج نہیں ہوتی اور عمت اور خلات مین وہ شامل مین کہ جسے جد اور جدہ نے
جنگا ہو ماکیطرف سے ہو یا باپ کی طرف سے اور نبات الاخ اور نبات الاحت مین
جسکو بھائی اور بہن نے جنگا ہو داخل ہی اور اہتات رضاعی مین جو دودہ پلاوے
اسکے باپکو دودہ پلاوے اور اسکے مرضعہ کو دودہ پلاوے داخل ہی اور علیہ
ابن مین موطوہ اسکے بھی داخل ہی اور مملکت کے عموم سے بعضوں نے دلیل کر لی
ہی کہ انتقال ملک کا نکاح کو قطع کرتا ہی قولہ تعالیٰ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ اَوْفُوا الْكَيْفَ مِنْ قَبْلِكَ كَافَا اِنَّهُمْ هُمُ الْمُجْرِمُونَ
مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَاجِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِيْ اَحْدَانٍ فَمِنْ بَعْضِ حلال ہون مین قید مالی
عورتیں مسلمان اور قید مالی عورتیں پہلے کتاب والو کی جب داکو مہر اُنکے قید مین
لانے کو نہ ہستی نکالنے کو اور نہ چھی تناسلی کر نیکیف تفسیر احمد مین ہی حیدنی سے کہ
کہ محصنات سے مراد عورتیں عقیفہ مین یا خیرہ ہر کیف یہ قید استنباط کے لئے ہی کہ
مسلمان لونڈی یا غیر عقیفہ اور کتابی لونڈی یا غیر عقیفہ سے بھی نکاح درست ہی
اور مہر دینے کی بھی قید بشرط حلت کی نہیں ہی بلکہ اسکے وجوب کے تاکید کے

نکاح عورتیں مسلمان اور قید مالی عورتیں پہلے کتاب والو کی جب داکو مہر اُنکے قید مین لانے کو نہ ہستی نکالنے کو اور نہ چھی تناسلی کر نیکیف تفسیر احمد مین ہی حیدنی سے کہ کہ محصنات سے مراد عورتیں عقیفہ مین یا خیرہ ہر کیف یہ قید استنباط کے لئے ہی کہ مسلمان لونڈی یا غیر عقیفہ اور کتابی لونڈی یا غیر عقیفہ سے بھی نکاح درست ہی اور مہر دینے کی بھی قید بشرط حلت کی نہیں ہی بلکہ اسکے وجوب کے تاکید کے

آئی یعنی صحبت ہوئی یا خلوت ہوئی اب کسی طرح مہر نہیں چھوٹا اور جب تک کام
 بین نہیں آئی تو اگر مرد چھوڑے تو آدھا مہر دے اور اگر عورت ایسا کام کرے کہ نکاح
 ٹوٹ جاوے تو سب مہر اتر گیا اور تفسیر احمد میں ہے کہ اُسکے مفہوم سے بوجھا گیا کہ
 محرمات مذکورہ کے سوا اور حلال ہیں حالانکہ عورتیں مشرک اور غلام اپنی بی بی پر حرام
 ہی اس سے النساء سے نسائو منات اور رجل سے رجل صرمد لیتے ہیں سنا اور
 جو چوتھی عورت کی عدتیں پانچویں عورت کرنی حرام ہے اور لوندی خڑہ پر یا اسکی
 عدتیں اور عورت حامل قیدانی ہوئی اور وہ عورت کہ اُسکے حل کا نسب ثابت ہو
 یہ سب سو بذاتہ نہیں حرام ہیں بلکہ عارضی ہیں جب وہ عارض جاتا رہے نکاح
 حلال ہے مثلاً چوتھی عورت کی عدت تمام ہوئی یا حمل ہو چکا اور محرمات رضاعی کی اور
 پھوپھی اور بہنچی اور خالہ اور بھانجی کی جمع کرنیکی حرمت حدیث سے ثابت ہے اور
 تمتعوا باموالکم سے معلوم ہوا کہ نکاح بے مہر نہیں ہوتا اور مہر واجب ہے اگر مہر
 نہ ہوا ہو اور مال کے سوا اور چیز مہر کی صلاحیت نہیں رکھتی اور قلیل کو مہر نہیں کہتے
 کیونکہ ایک دانہ عادت میں مال نہیں ہے اور لفظ من کی جو منہن میں ہے بعضے
 اسکو بغیضہ کہتے اور بعضے بیانیہ پر تبدلیہ ہونا اولیٰ ہے اس صورت میں دلیل ہے
 کہ مہر خلوت صحیحہ سے متا کہ ہوتا ہے یہی ہے مذہب ہمارا اور قاضی نے کہا کہ یہ
 مستعد کی حق میں اتنی تین دن اسکا حکم راجب کہ فقہ ہوا یہ حکم منسوخ ہوا چنانچہ
 مروی ہے حضرت نے منع مباح کیا تھا پھر صحیح کو کہتے آئے کہ اسے آدمیو میں نے مکر
 متعہ کا حکم دیا تھا خبردار ہو کہ اللہ نے اسکو قیامت تک حرام گردانا اور متعہ کہتے
 ہیں ایک وقت معلوم تک نکاح کرنے کو کیونکہ اس میں غرض ہے عورت سے متعہ
 ہونا اور عورت کو اسے مال سے متعہ کرنا ابن عباس نے ہانڈ رکھا تھا پھر رجوع کیا اسکی
 حرمت کے طرف اور اکیل میں ہے کہ ان تمتعوا باموالکم میں دلیل ہے کہ جو کوئی

حلال ہے اور اگر مرد چھوڑے تو آدھا مہر دے اور اگر عورت ایسا کام کرے کہ نکاح
 ٹوٹ جاوے تو سب مہر اتر گیا اور تفسیر احمد میں ہے کہ اُسکے مفہوم سے بوجھا گیا کہ
 محرمات مذکورہ کے سوا اور حلال ہیں حالانکہ عورتیں مشرک اور غلام اپنی بی بی پر حرام
 ہی اس سے النساء سے نسائو منات اور رجل سے رجل صرمد لیتے ہیں سنا اور
 جو چوتھی عورت کی عدتیں پانچویں عورت کرنی حرام ہے اور لوندی خڑہ پر یا اسکی
 عدتیں اور عورت حامل قیدانی ہوئی اور وہ عورت کہ اُسکے حل کا نسب ثابت ہو
 یہ سب سو بذاتہ نہیں حرام ہیں بلکہ عارضی ہیں جب وہ عارض جاتا رہے نکاح
 حلال ہے مثلاً چوتھی عورت کی عدت تمام ہوئی یا حمل ہو چکا اور محرمات رضاعی کی اور
 پھوپھی اور بہنچی اور خالہ اور بھانجی کی جمع کرنیکی حرمت حدیث سے ثابت ہے اور
 تمتعوا باموالکم سے معلوم ہوا کہ نکاح بے مہر نہیں ہوتا اور مہر واجب ہے اگر مہر
 نہ ہوا ہو اور مال کے سوا اور چیز مہر کی صلاحیت نہیں رکھتی اور قلیل کو مہر نہیں کہتے
 کیونکہ ایک دانہ عادت میں مال نہیں ہے اور لفظ من کی جو منہن میں ہے بعضے
 اسکو بغیضہ کہتے اور بعضے بیانیہ پر تبدلیہ ہونا اولیٰ ہے اس صورت میں دلیل ہے
 کہ مہر خلوت صحیحہ سے متا کہ ہوتا ہے یہی ہے مذہب ہمارا اور قاضی نے کہا کہ یہ
 مستعد کی حق میں اتنی تین دن اسکا حکم راجب کہ فقہ ہوا یہ حکم منسوخ ہوا چنانچہ
 مروی ہے حضرت نے منع مباح کیا تھا پھر صحیح کو کہتے آئے کہ اسے آدمیو میں نے مکر
 متعہ کا حکم دیا تھا خبردار ہو کہ اللہ نے اسکو قیامت تک حرام گردانا اور متعہ کہتے
 ہیں ایک وقت معلوم تک نکاح کرنے کو کیونکہ اس میں غرض ہے عورت سے متعہ
 ہونا اور عورت کو اسے مال سے متعہ کرنا ابن عباس نے ہانڈ رکھا تھا پھر رجوع کیا اسکی
 حرمت کے طرف اور اکیل میں ہے کہ ان تمتعوا باموالکم میں دلیل ہے کہ جو کوئی

اور اگر طلاق دو انکو ہاتھ لگانے سے پہلے اور پھر ایک ہو انکا حق تو لازم ہوا دھما جو کچھ پھر اٹھا کر یہ کہ درگزرین عورتین یا درگزر کرین جسکے ہاتھ گرہ ہی نکا کلی اور تم مرد درگزر کرو تو قریب ہی پیننگار لیسے اور نہ بھلا دو بڑائی رکھنی آپسین تحقیق اللہ جو کرتے ہو سو دیکھتا ہی ف موضع القرآن میں ہی کہ اگر نکاح کے وقت مہر کہنے میں زنا یا تو بھی نکاح درست ہی مہر پیچھے پھر بیگا پھر اگر بن ہاتھ لگانے عورت کو طلاق دیے تو مہر کچھ لازم نہ آیا لیکن کچھ خرچ دینا ضرور ہی خرچ کیا کہ ایک جوڑا پوشاک کا موافق اپنے حال کے اور اگر مہر ٹھہر چکا تھا پھر بن ہاتھ لگانے طلاق دے تو ادھما لازم ہوا اگر عورتین درگزرین کہ بالکل چھوڑ دین یا مرد درگزرے جو مختار تھا کیونکہ اللہ نے بڑائی دی ہی مرد کی طرف کو اور اسکو مختار کیا نکاح رکھنے اور توڑنے کا تو اپنی بڑائی رکھے فائز چار صورتین ہو سکتی ہیں یہاں دو حکم فرمائے ایک یہ کہ مہر نہ پھر اٹھا اور ہاتھ لگانے سے پیشتر طلاق دے دوسری یہ کہ مہر پھر اٹھا اور ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق دے اور دھورتین باقی رہیں ایک یہ کہ مہر پھر اٹھا اور ہاتھ لگا کر طلاق دیوے تو پورا مہر لازم ہو یہ سورہ نسائین مذکور ہی دوسری یہ کہ مہر نہ پھر اٹھا اور ہاتھ لگا کر طلاق دے اسپین مہر مثل پورا دیا جاتے یعنی اس عورت کی قوم میں رواج ہی اور جب خلوت ہو چکی تو گویا ہاتھ لگایا ف اور اکیلین میں کہ حقا علی الحسنین سے بعضون نے تنعہ مستحب کیا ہی اور بعضون نے واجب اور فضف مافضنہ سے معلوم ہوا کہ عورت بجز عقد کے مہر کی مالک ہوتی ہی اور جو عورت نصف مفروض سے کچھ خرید کرے تو زوج کو اس نصف میں رجوع بجا ہے بلکہ دوسرے نصف میں اور الا ان یعفون سے معلوم ہوا کہ جو عورت اپنی نصف مفروض زوج کو بخشے تو رواجی اور یفعل الذی بیدہ عقدہ النکاح کو حضرت علی نے زوج کو تفسیر میں بیان ہی کہ جو زوج اپنا نصف زوج کو بخشے تو رواجی اور بن عباس

نے ولی کر تفسیر کی ہے اس صورت میں بعضوں نے دلیل پکڑی کہ جو ولی مہر غفور کے
 توجا نہ رہی ولی عام ہی ہو اور بعضوں نے تخصیص کی ہے باپ کی وان تعفوا القرب
 للمقوی میں خطاب ہی ازواج کو اس سے معلوم ہوا کہ زوج کا غفور زوجہ کے
 عفو سے اولیٰ ہے آیت میں دلیل ہے کہ مہر ثنا جائز رہی جین ہو یا دین قسمت پذیر
 ہو یا نہ ہو فصل رفیق کے نکاح کا بیان ہے قوله تعالى **وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ**
وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ اُن کی کو تو ا فقراء یعنی ہم اللہ مہ فضلہ
 واللہ واسع علیکم ت اور یہ اور اندو نکو اپنے اندر اور جو نیک ہوں تمہارے
 غلام اور لونڈیاں اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ انکو غنی کرے گا اپنے فضل سے اور اللہ
 سمانی والا ہے سب جانتا ف تفسیر احمد میں ہے کہ ایامی مقلوب ہے ایام کا جمع ہم
 کی کہتے ہیں مرد بے عورت کو اور عورت بے مرد کو اور انکو واجب ایامی سے متعلق ہو
 تو خطاب اولیا کی طرف ہے اور جب والصالحین سے متعلق ہو تو خطاب مالکون
 کی طرف ہے صاحب کشف نے کہا ہے کہ یہ ام ندب کے لئے ہے اور جب عورت
 ولی سے نکاح کی خواہاں ہو تو وجوب کے لئے ہے **فَإِنْ بَابُ الْعَدْلِ**
قوله تعالى وَلَوْ يَسْتَفِيعُونَ أَن تُعَذِّبُوا نِسَاءَ وَلَوْ كَرِهْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوا
كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ رَوْهَا كَالْمُعْتَقَاتِ اور تم ہرگز برابر نہ کہہ سکو گے عورت کو اگر چہ اسکا
 شوق کرو و سوزے پھر بھی سناؤ کہ دال رکھو ایک کو جیسے ادھر میں لکھی ف تفسیر
 احمد میں ہے کہ وان ختم الا تعدلھا فواحد سے عدل کا شرط ہونا معلوم ہوا
 اور اس آیت سے بوجھا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں ہے کیونکہ مدعا یہ ہے
 کہ جو بہت بیبیان رکھتا ہے اس سے عدل نہیں ہو سکتا کیونکہ عدل یہی ہے کہ کبیر
 ظاہر اور باطن ایک کو دوسرے پر زیادتی نہ ہو یہ دشواری کیونکہ حضرت بیبی نہیں
 خراج اور کبیر اور کھر کا عدل کرتے اور فرماتے کہ سے خدا یہ عدل اس میں ہی حقیقت میں

والتقویٰ بین خطاب ہی ازواج کو اس سے معلوم ہوا کہ زوجہ کے عفو سے اولیٰ ہے آیت میں دلیل ہے کہ مہر ثنا جائز رہی جین ہو یا دین قسمت پذیر ہو یا نہ ہو فصل رفیق کے نکاح کا بیان ہے قوله تعالى وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ اُن کی کو تو ا فقراء یعنی ہم اللہ مہ فضلہ واللہ واسع علیکم ت اور یہ اور اندو نکو اپنے اندر اور جو نیک ہوں تمہارے غلام اور لونڈیاں اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ انکو غنی کرے گا اپنے فضل سے اور اللہ سمانی والا ہے سب جانتا ف تفسیر احمد میں ہے کہ ایامی مقلوب ہے ایام کا جمع ہم کی کہتے ہیں مرد بے عورت کو اور عورت بے مرد کو اور انکو واجب ایامی سے متعلق ہو تو خطاب اولیا کی طرف ہے اور جب والصالحین سے متعلق ہو تو خطاب مالکون کی طرف ہے صاحب کشف نے کہا ہے کہ یہ ام ندب کے لئے ہے اور جب عورت ولی سے نکاح کی خواہاں ہو تو وجوب کے لئے ہے فَإِنْ بَابُ الْعَدْلِ قوله تعالى وَلَوْ يَسْتَفِيعُونَ أَن تُعَذِّبُوا نِسَاءَ وَلَوْ كَرِهْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوا كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ رَوْهَا كَالْمُعْتَقَاتِ اور تم ہرگز برابر نہ کہہ سکو گے عورت کو اگر چہ اسکا شوق کرو و سوزے پھر بھی سناؤ کہ دال رکھو ایک کو جیسے ادھر میں لکھی ف تفسیر احمد میں ہے کہ وان ختم الا تعدلھا فواحد سے عدل کا شرط ہونا معلوم ہوا اور اس آیت سے بوجھا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں ہے کیونکہ مدعا یہ ہے کہ جو بہت بیبیان رکھتا ہے اس سے عدل نہیں ہو سکتا کیونکہ عدل یہی ہے کہ کبیر ظاہر اور باطن ایک کو دوسرے پر زیادتی نہ ہو یہ دشواری کیونکہ حضرت بیبی نہیں خراج اور کبیر اور کھر کا عدل کرتے اور فرماتے کہ سے خدا یہ عدل اس میں ہی حقیقت میں

کہ جو میری اختیار میں ہی اور جو اختیاری نہیں ہی میں نے محبت قلب سے ہوا خدہ نکر
 اس لئے کہ آپ حضرت عائشہ کو سب سے زیادہ چاہتے اس سے معلوم ہوا
 کہ جہانگت ہو سکے عدل و جب ہی فٹ اور اکیلل میں ہی کہ محبت اور جماع میں
 عدل کی تکلیف نہیں ہی پر یہ جو رنجہ ہے کہ بالکل جماع چھوڑ دے فصل نوبت بخش
 دینے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ذُشُورًا أَوْ غَرَضًا**
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا اگر ایک عورت ڈرے اپنے
 خاوند کے لڑنے سے یا جی پھر جانے سے تو گناہ نہیں دو نو پر کہ کر لین اسپین
 کچھ صلح تفسیر احمد میں ہی کہ بعضون نے کہا ہی کہ حضرت نے سودہ کی طلاق کا
 ارادہ کیا اسنے زاری سے عرض کی کہ مجھ کو فقط یہ منظور ہی کہ قیامت کو آپ کی ازواج
 میں شمار ہوں میں نے اپنی نوبت عائشہ کو بخشی تب یہ آیت اتری اس سے معلوم ہوا کہ
 جو عورت اپنی سوت کو نوبت اپنی دے تو درست ہی کیونکہ اکثر ان کے نزدیک
 صلح سے ہی مراد ہی اور بعضون کے نزدیک یہ مراد ہی کہ زوجہ زوج کو کچھ مہر
 معاف کرے یا سب بخندے اور مدارک میں ہی کہ نثو سے مراد ہی صحت کرنی
 اور نفقہ دنیا اور گالی دنیا اور مارنا اور اعراض سے بد خلقی یا عورت کے سبب
 اس سے بات اور انس کم کرنا اور اکیلل میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو
 اپنا حق بخشنا واپس نوبت ہوا اور کچھ اور بعضون نے دلیل پکڑی کہ عورت کو اپنا حق چھینا
 بھی درست ہی

کتاب الرضایع

قولہ تعالیٰ **أَوْ أَوْلَادُكَ يَرْضَعْنَ** اؤ لادھن حو لین کا مکن لی لڑ آراخ
أَنْ يَرْضَعْنَهُ الرضاعۃ ت اور لڑکے والیاں دو دھ پلاوین اپنے لڑکو کو دو دھ
 پورے جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دو دھ کی مرث ف تفسیر احمد میں ہی کہ یہ

خبر امر کے معنوں میں ہی اور امر مذنب کے لئے ہی کیونکہ ما پر دو دھ پلانا واجب نہیں
 باپ پر واجب ہی کہ لڑکے کے لئے دو دھ پلانے والی نوکر رکھے جو لڑکا اپنے ما کے
 پستان کے سوا اور کے قبول نہ کرے یا دایہ نہ لے یا باپ کو نوکر رکھنے کی طاقت نہیں
 ہی تو ما پر واجب ہی اس صورت میں امر وجوب کے لئے ہی اول تھا رہی امام زاید کا
 دوسرا صاحب بایہ کا اور اسکے مدتین علما مختلف ہیں ابو حنیفہ ڈھائی برس
 کہتے ہیں سورہ احقاف کے آیت کی دلیل سے اور صاحبین اور شافعی دو برس کیونکہ
 اللہ نے حویل کی قید فرمائی ہم کہتے ہیں کہ یہ قید اس لئے ہی کہ ما پر غدر سے دو دھ
 پلانا دو ہی برس واجب ہی اور زیادہ پلانا احسان ہی یا یا پکو دو دھ پلانیوالی
 نوکر رکھنا دو ہی برس واجب ہی اور زیادہ احسان اس سے یہ نکلا کہ دو دھ پلانا
 دو ہی برس چاہئے زیادہ بچا ہے اور زفر کے نزدیک تین برس لیکن چونکہ یہ
 مقام شبہ کا تھا ابو حنیفہ نے حکم کیا کہ ڈھائی برس چاہئے حرمت نخلح کی احتیاط
 کے لئے کہ جو دو دھ پلانے سے ہوتی ہی یعنی جس نے اس مدتین دو دھ پلایا
 وہ لڑکے کی ما ہی اور اس کا زوج باپ اور اس کی بیٹی ہیں قولہ **تَعْلَى وَحْمَلُهُ**
وَفَصَالَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا اور حمل میں رہنا اس کا اور دو دھ چھوڑنا تیس مہینے میں
 ہی ف تفسیر حمہ میں ہی بایہ سے کہ ثلثون شہر خبر ہی حمل اور فصال دونوں سے
 گویا کہا گیا **الْحَمْلُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا** مدت الفصل ثلثون شہر اس صورت میں بیان ہی
 و نوکی اکثر مدت کا لکن جب مدت حمل میں نقصان پایا گیا عایشہ کے قول سے کہ بیٹ
 میں لڑکا دو برس سے سوا نہیں رہتا اور مدت رضاعین بتایا گیا ابو حنیفہ نے حکم
 کیا کہ حمل کی اکثر مدت دو برس ہی اور فصال کے تیس مہینے ہیں اور صاحبین اور
 شافعی کہتے ہیں ثلثون شہر خبر ہی مجموع حمل اور فصال کی یعنی سب مدت حمل اور
 فصال کی تیس مہینے میں ان میں سے دو برس رضاع کی مدت ہی بدلیل **وَالْوَالِدَتَا**

بیان خبر امر مذنب کی

یرضعن ولا دهن او فضالہ ف عامین کے اور باقی ہی یعنی چھ مہینے وہ محل کی مدت ہی اس صورت میں مدت رضاع کی اکثر اور مدت حل کے اقل کا بیان ہے اور اسکا جواب پہلی آیت میں گذرا ہے

کتاب الطلاق

قوله تعالى اطلقا مَرَّتَانِ فَاَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَشْرَحْ بِاِحْسَانٍ طلاق ہی دو بار تک پھر رکھنا موافق دستور کے یا رخصت کرنا نیکی سے یا تفسیر احمد میں ہی کہ جاہلیت میں طلاق کی گنتی ایک و تیرہ پر تھی جو کوئی دس طلاق دیتا تب بھی رجعت کر سکتا اور جب عدت ہو جاتی رجعت کرنا پھر طلاق دیتا پھر رجعت کرنا ایک عورت نے اگر عائشہ پاس شکوہ کیا کہ میرے زوج نے رجعت کی پھر طلاق دی پھر رجعت کی پھر طلاق دی یہ خبر حضرت تک پہنچی تب یہ آیت ارشاد کی اسکی دو تو جیمہ میں ایک توحسینی اور زابدی اور بیضاوی اور تلویج میں موافق مذہبون کے کہ طلاق رجعی دوہین زائد نہیں عدت کے اندر رجعت ہی اور بعد اسکے طلاق بائنہ یہ امر ہی خبر کے صیغہ میں دوسری مختار ہی صاحب کشف اور مدارک اور فخر الاسلام کے موافق مذہب ابو حنیفہ کے یعنی طلاق سے مراد ہی طلاق شرعی نہ طلاق رجعی اور مطلب یہ کہ طلاق شرعی وہ ہی کہ دو طلقة ہوں متفرق ایک دوسری کے بعد نہ یہ کہ اکٹھا ہوں ایک ہی بار اور موتین سے تثنیہ نہیں مراد ہی مگر مراد ہی جس طرح شراح البصر کرتے ہیں میں ہی اس لئے کہ دو طلقة ایک ہی مرتبہ واقع کرنا خلاف ہی سنت کی اسپر تائید ہی کہ اللہ نے مَرَّتَانِ فرمایا نہ اثنان اب ضرور ہی کہ یہ امر ہر خبر کے صیغہ میں ورنہ کذب لازم آتا ہی اس لئے کہ دو طلقة اکٹھا بھی کہی جاتی ہیں اور شافعی کے نزدیک دو یا تین طلقة

ارسال کرنا اٹھا درست ہی فت اور اکیلل میں ہی کہ اساک کی لفظ
صیرج رجعت ہی اور لفظ صیرج کی صریح طلاق اور فاساک معروف سے
بعضوں نے دلیل پکڑی کہ رجعت وطی سے ہوتی ہی قولہ تعالیٰ وَاِذَا
طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَاَسْكُوْهُنَّ بِعُرُوفِ اَوْ سِرِّهِنَّ
بِعُرُوفٍ وَلَا تَسْكُوْهُنَّ ضَرَارًا لِّخَتْنِ وَاَوْسِنَ يَفْعَلُ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ وَلَا يَخْتَنُ وَاٰيَاتِ اللّٰهِ هُنَّ وَاَت اور جب طلاق دی تم
نے عورتوں کو بھی پہنچی اپنی عدت تک تو رکھ لو انکو دستور سے یا رخصت کرو
دستور سے اور مت بند کرو انکے تاں کی کو تا زیادتی کرو اور جو کوئی یہ کام
کرے اسے نبرا کیا اپنا اور مت بھرا و حکم اللہ کو ہنسی ف تفسیر احمد میں ہے
کہ قرآن میں رجعت کا بیان بہت ہی اور اس آیت سے غرض یہ ہی کہ جو
تعلیض آیت وبعولہن احق بروہن کے اور اس آیت کے مابین میں ہی
دور ہو جاوے اس لئے کہ اول آیت سے معلوم ہوا کہ رجعت عدت میں چاہے
نہ اس کے بعد اور یہاں فلما بلغن اجلهن فامسکوهن سے جانا جاتا ہی کہ
بعد اس کے بھی درست ہی اس لئے مفسرون نے کہا کہ اجل سے آخر عدت
ہی نہ انقضائے بلکہ اجل کا اطلاق تمام مدت اور آخر مدت دونوں پر ہوتا ہی
اب مدعا یہ ہوا کہ جب عورتیں مطلقہ قریب عدت میں ہیں تو رکھ کر لینے رجعت
کرو فت قولہ تعالیٰ وَاِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَ
تَعْضُلُوْهُنَّ اَنْ يَّيْكُنَّ زَوْجَهُنَّ اِذَا اَتْرَاَصُوا بَيْنَهُمَا بِالْعُرُوفِ
فت اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو بھی پہنچی بلکہ اپنی عدت تک تو
اب نہ کرو انکو کہ نکاح کر لین اپنے خاوندوں سے جب راضی ہو جاوین
اپسین موافق دستور کے ف تفسیر احمد میں ہی کہ یہاں اجل سے مراد

سے حقیقی ہیں یعنی تمام عدت اس قرینہ سے کہ نکاح نہیں درست ہی مگر عدت کے بعد
 اور اس آیت کی کئی توجیہ میں ایک یہ کہ زواج اول سے نکاح مراد ہی اس لئے کہ فلا
 تفضلواھن خطاب ہو اولیا کو یعنی لے ویو انکو مت رو کو اپنے خاوند و ن سے
 نکاح کر نہ کیو اس صورتیں شرط اور جزا کا ربط یوں بٹھائے کہ فلا تفضلواھن
 موضوع ہی فلا یفضل اولیاھن کے موضع پر اور ازواج کا اطلاق باعتبار ما
 کان کے ہی اور دوسری یہ کہ پہلے خاوند کے سوا اور سے نکاح کرنا مراد ہی اس لئے
 کہ فلا تفضلواھن خطاب ہی ازواج کو یعنی طلاق اور عدت کے بعد انکو نہ رو کو
 اور ازواج سے نکاح کرنے کو اس صورتیں ازواج کا اطلاق باعتبار مایول کے
 ہی اور شرط اور جزا کی ربط میں تاویل نہیں ہی اول مختار ہی بیضاویکا اسی سے
 اسکو مقدم کیا اس واسطے کہ شافعی کے نزدیک عورت کی عبارت سے نکاح نہیں
 ہوتا نہ روا ہونے کی وجہ یہ ہی کہ خطاب اولیا سے ہی یہ دلیل ہی کہ اپنے نفس کو
 عورت نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ اگر ممکن ہوتا تو ولی کے روکنے کی کیا وجہ تھی اور
 جو اسناد نکاح کی عورتوں کی طرف ہی سوا اس لئے ہی کہ نکاح انکی اذن پر موقوف ہی
 اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کے مختار ہی اس سے اسکو مقدم کیا کیونکہ
 ہمارے نزدیک عورت کی عبارت سے نکاح ہو جاتا ہی اور روا ہونے کی وجہ یہ ہی
 کہ جب ازواج مخاطب ہوے اور ولی کا روکنا معلوم نہ ہوا تو عورت کی عبارت سے نکاح ہونا
 درست ہوا اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا دونوں قسم کے خطاب ہی اور
 بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ہی ان صورتوں میں ازواج سے مراد ایک
 دو معنی اول میں سے ہی ہے اور کہیں کہ ازواج لاحق کو بھی خطاب ہو سکتا ہی
 اور مدعا یہ کہ اسے ازواج لاحق عورتوں کو دہی کے بعد جو طلاق و زومت رو کو اپنے
 ازواج سے نکاح کرنے کو مثلاً فضل غلیظ کا بیان ہی فتولہ لعلی فاران

(۳) یہ قول صحیح ہے
 (۴) یہ قول صحیح ہے
 (۵) یہ قول صحیح ہے
 (۶) یہ قول صحیح ہے
 (۷) یہ قول صحیح ہے
 (۸) یہ قول صحیح ہے
 (۹) یہ قول صحیح ہے
 (۱۰) یہ قول صحیح ہے
 (۱۱) یہ قول صحیح ہے
 (۱۲) یہ قول صحیح ہے
 (۱۳) یہ قول صحیح ہے
 (۱۴) یہ قول صحیح ہے
 (۱۵) یہ قول صحیح ہے
 (۱۶) یہ قول صحیح ہے
 (۱۷) یہ قول صحیح ہے
 (۱۸) یہ قول صحیح ہے
 (۱۹) یہ قول صحیح ہے
 (۲۰) یہ قول صحیح ہے

اور سے بھی نکاح کرے تا آنکہ دوسرے لیے صحبت ہو اور عورت کو اور دوسرے
 خاوند کو لائق نہیں ہی کہ تحلیل کے نیت سے نکاح کرین ایسا نکاح مالک اور
 اوزاعی اور ابی عبید اور شافعی کے نزدیک فاسد ہی ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہی
 بکر اہت اگر جی میں ارادہ تحلیل کا چھپا وہ اور ظاہر کرے تو بے گراہتہ جائز ہی اور
 فقط داخل شرط ہی نہ انزال اور مرتقی بے محمل ہو سکتا ہی بخلاف مالک کے اور
 جو ایک لونڈی ایک حُر کے نکاح میں بھی اُسے طلاق غلیظہ دی پھر مولا نے طحا
 کی یہ تحلیل نہیں ہی فصل عورت مخیمہ کے طلاق کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاِنَّ وَاٰجِلَ اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِالْحَيٰوةِ الدِّيْنِيَّةِ وَزَيَّنْتُمْ
 فَبَعْلٰكَيْنِ اٰمَتَكُمْ وَاَسْرَحَكُمْ سَرًا حَبِيْلًا وَاِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ
 وَاَلَدِ اَزَاوٰجِهٖ فَلَا تَلْعَنُوْا اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُفْسِدِيْنَ عَذَابًا عَظِيْمًا اے نبی کہہ دو
 اپنی عورتوں کو اگر تم چاہتیاں دنیا کا جینا اور یہاں کی رونق تو اور کچھ فائدہ دُون تم کو
 اور رخصت کروں پہلی طرح سے اور اگر تم ہو چاہتیاں اللہ کو اور اس کے رسول کو اور پہلے
 گھر کو تو اللہ نے رکھ چھوڑا ہی انکو جو تم میں نیکی پر ہیں نیک بڑا ف موضع القرآن میں
 کہ حضرت کے ازواج نے دیکھا کہ لوگ آسودہ ہوئے چاہا کہ ہم بھی آسودہ ہوں بھون
 نے بول چال کی حضرت نے قسم کھائی کہ ایک مہینہ گھر میں بجاؤں پھر چھینکے بعد یہ آیت
 اتری حضرت گھر میں آئے اول حضرت عائشہ سے کہا انھوں نے مرضی اللہ و رسول
 کی اختیار کی پھر اس طرح بسنے اور تغیر حمیدین ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ جب عورت
 میجرہ اپنے زوج کو اختیار کرے تو مطلقہ نہیں ہوتی حضرت عائشہ کے قول سے کہ
 حضرت نے ہرگز اختیار دیا میں نے حضرت کو اختیار کیا اور حضرت نے اسکو طلاق نہیں
 بخلاف زیدہ و حسن اور مالک اور حضرت علی کے ایک روایت کی کہ اُنکے نزدیک
 ایک طلاق رجعی ہوتی ہی اور جو اپنی نفس کو اختیار کرے ایک طلاق بائنہ ہوتی

اس کا حکم ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوهر کو طلاق دیا تو اس کا نکاح بائنہ ہے

ہی اور ہمارے اور شافعی کے نزدیک اگر اپنے زوج کو اختیار کرے نہیں ہوتی
 مگر اسی صورت میں کہ جب اپنے طلاق کو اختیار کرے پر ہمارے نزدیک بائٹہ ہوگی اور
 شافعی کے نزدیک رجعی اور یعنی عورت کو کچھ دینے کا ذکر دو وجہوں سے ہی یا وہ
 مدخولہ ہی تو مستحب ہی یا غیر مدخولہ ہی اور ہر مقرر نہیں تو واجب ہی فصل طلاق
 بدعی کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقُوهُنَّ**
لِعَدَّتِهِنَّ اسے بنی جب تم طلاق دو عورتوں کو انکو طلاق دو انکی عدت پر
 ف تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ حیض میں طلاق دینی بدعت
 ہی اور اس طہر میں بھی کہ جہین وطی ہوئی ہو اس لئے کہ طلقوہن لعدتھن کی
 معنی یہ ہیں کہ انکو طلاق دو جس حال میں کہ عدت پہلے ہو یہ صورت نہیں ہی مگر اس
 طہر میں کہ وطی نہ ہوئی ہو اس لئے کہ عدت کی مدت میں حیض میں ہی جو حیض میں طلاق
 دی تو عدت پوری نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر طلاق والی حیض کو عدت میں گنیں تو تین حیض
 سے کم ہی اور اگر گنیں تو تین حیض سے زیادہ ہی اور جو اس طہر میں کہ وطی ہوئی
 طلاق دے تب بھی عدت پوری نہیں ہوئی کیونکہ نزدیک ہی کہ مطلقہ اگر حاملہ ہی
 تو حمل کی عدت چاہئے اور جو غیر حاملہ ہی تو اس صورت میں معتدہ ہی نہ معتدہ نہ فاؤندہ
 اور اکلیل میں ہی بخاری اور مسلم سے کہ طلقوہن لعدتھن کی تفسیر حضرت نے اس طرح
 کی ہی کہ طلاق دے اس طہر میں کہ وطی نہ ہوئی ہو اور مسلم سے کہ حضرت نے پڑا ہی کہ
 طلقوہن قبل عدتھن اور بن منذر نے کہا کہ اللہ نے اس آیت سے طلاق مسلح کی
بَابُ الرَّجْعَةِ قولہ تعالیٰ **وَيَرْجِعُ إِلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ**
أَرَادَ فَلَاصْلًا كَمَا هِيَ اور انکے فاؤندہ کو پہنچا ہی پھر لینا انکا اتنی دیر میں اگر
 چاہیں صلح کرتی ف یہ مگر ای آیت میں کہ کہ منیر راجع ہی مطلقات کی طرف اور انکے
 کا مشار الیہ آیام عدت ہی اور ان برص کی یہ معنی ہیں کہ جن عورتوں کو ازواج طلاق

اگر کسی عورت کو طلاق دیا جائے
 تو اس کی عدت چار ماہ ہے
 اگر وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت
 چار ماہ ہے

اگر کسی عورت کو طلاق دیا جائے
 تو اس کی عدت چار ماہ ہے
 اگر وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت
 چار ماہ ہے

ہیں اور اختلاف ہی کہ خلع فسخ ہی یا طلاق ثانی کے قول قدیم میں اور ابن عمر اور ابن عباس کے قول میں فسخ ہی اور ہمارے نزدیک اور ثانی کے قول جدید میں طلاق ہی اور خلاف عمرہ یہی کہ ہمارے نزدیک خلع کے بعد طلاق ہوتی ہی اور ثانی کے نزدیک نہیں اور اکلین میں کہ فیما افدت کے عموم سے دلیل ہی کہ جس چیز پر خلع کیا خواہ مہر کی مقدار ہو یا اس سے زیادہ درست ہی اور بعضوں نے کہا کہ زیادہ بچا ہے اور دلیل پکڑی ہی اُسے جو مفادات کو صریح خلع جانتا ہی اور کہا ہی کہ خلع فسخ ہی نہ طلاق کیونکہ طلاق دو بار مذکور ہوئی پھر خلع فرمایا فان طلقها معلوم ہوا کہ خلع غیر محبوب ہی ورنہ چار طلاق ہونے اور آیت رد ہی چار بادشاہ کے نزدیک سوا خلع جائز نہیں رکھتا باب الظہاں قولہ قالے والذین یطاہرون من نساءہم ثم یعودون لہا قالوا فحیرۃ فبہ من قبل ان یتکاسا ذلکم نون عظون بہ واللہ بما تعملون خیرۃ من لکم یجد فصیام شہرن متتابعین من قبل ان یتکاسا فلیکرم یتسلط فاطما سیتین مسکینات اور جو عالم پیشین اپنی عورتوں کو پھر وہی کام چاہیں جسکو کہا ہی تو آزاد کرنا ایک برہہ پہلے اس سے کہ آپسین ہاتھ لگاویں اس سے تم کو نصیحت ہوگی اور لہر خیر رکھتا ہی جو کچھ تم کرتے ہو پھر جو کوئی نہ پادے تو روزہ دو مہینے کا لگنا پہلے اس سے کہ آپسین چھو لین پھر جو کوئی لکڑی کے ٹوکھانا دینا ہی ساٹھ محتاج کا فادہ من لہم سے معلوم ہوا کہ لڑی سے لہنا نہیں ہوتی کیونکہ سنی ازواج میں اور نوڈی ازواج میں نہیں ہی اور اس عورت سے نہیں ہوتی کہ جسکو بے اون نکاح میں لایا اور طہار کیا بعد اس

اسنے اجازت دی کیونکہ ظہار کے وقت زوجہ نفی اسنے کہ نکاح اذن پر موقوف تھا یہ
یعود و نلما قالوا سے مرد ہی کہ توڑتے ہیں اس چیز کو جسکو ظہار شافعی ہی یہ
قول ہی چاروں امام کا پر توڑنے میں اختلاف ہی ابو حنیفہ سے روایت ہی
کہ ہستماع کو مباح جانتے تھے گو بغیر شہوت بھی ہو نقص ہوتا ہی اور شافعی کہتے
ہیں کہ نحوڑتکو ظہار کے بعد اسقدر بڑھایا کہ اس زمانہ میں مفارقت ہو سکتی ہی وہ نقص
ہی اور مالک کے نزدیک جماع کا ارادہ ہی اور حسن کے نزدیک جماع ہی
اور رقبہ کیے سے بردہ عام ہی مومن ہو یا کافر کیونکہ وہ مطلق ہی اور وصف کے
حق میں مطلق اپنی اطلاق پر جاری رہتا ہی اور شافعی خاص کرتے ہیں مومن کو
کیونکہ قیاس کیا ہی اسکو قتل کی کفارہ پر اور من قبل ان یتما سے معلوم ہوا
کہ وحلی اور بوسہ اور کنا رکفارہ کے پیشتر حرام ہی یہ ہمارا مذہب ہی اور بعض
کہتے ہیں کہ فقط وحلی حرام ہی اور بوسہ وغیرہ نہیں کیونکہ تماس سے مراد جماع
ہی اور رقبہ کے پٹانے سے مالک کے نزدیک یہ مراد ہی کہ نہ بردہ پاؤں
اور نہ ایسی قیمت کہ اس سے مول لے سکے جو بردہ پاؤں آزاد کرے گو خدمت
کی حاجت رکھتا ہو اور جو بردہ ہو تو اگر قیمت پاؤں سے مول لیکر آزاد کرے گو نفقہ کی
حاجت ہی اور اگر قیمت بھی نہ پاؤں تو روزہ رکھے اور شافعی کہتے ہیں کہ مراد
یہ ہی کہ نہ پاؤں سے بردہ یا اسکی قیمت فاضل حاجت اصلی سے جو بردہ پایا پر خدمت
کی حاجت ہی یا قیمت پاؤں پر نفقہ کی حاجت ہی اسکو روزہ چاہئے اور ہم کہتے
ہیں کہ مراد یہ ہی کہ نہ پاؤں سے بردہ بعینہ خواہ حاجت اصلی سے فاضل ہو یا نہ جو بردہ
ہو گو خدمت کی حاجت ہو آزاد کرے یا قیمت ہو تو بردہ مول نہ پاؤں کو وہ قیمت
حاجت اصلی سے فاضل ہو بلکہ روزہ رکھے اس قول کی تائید یہ ہی کہ بعد اسکے
اللہ نے کفارہ کو کھانا کھلانے پر رکھا اور کھانا کھانا بدون قدر رکھے نہیں جوتا

اس سے معلوم ہوا بروہا نے سے بعینہ مراد ہی نہ قیمت کی کیونکہ جو قیمت کا اعتبار ہوتا اور کھلانے والی کو قدرت مقدم ہی تو بجائے اطعام کے شرعاً عذر فرماتا اور متابعین سے معلوم ہوا کہ نتائج شرط ہی اور نتائج اسے کہتے ہیں کہ دو مہینے کے مابین رمضان اور وہ پانچ دن کہ جمین روزہ نہیں ہونا نہو اور ان کے درمیان افطار نکرتے عذر سے یا بغیر عذر سے پھر جو بغیر افطار کیا تو بالافتاق استیفاء ہی اور جو بعد کیا تو ہمارے نزدیک استیفاء ہی اور من قبل ان یتما سکا کی یہ معنی ہیں کہ روزہ جماع اور بوسہ وغیرہ پر مقدم ہی اور بعضوں نے فقط جماع پر مقدم کیا اور معلوم ہوا کہ روزہ میں مس بھی نہو کیونکہ دو مہینے کے روزے میں تقدم علی المس شرط ہی ف اور من لم یستطع کی یہ معنی ہیں کہ اصل صوم کی طاقت نہ رکھے یا اصل صوم پر قادر ہو پر پیری یا بیمار سے نتائج کی طاقت نہیں ہی تو واجب ہی کہ ساتھ مسکین کو کھلا دے ہر ایک کو نصف صاع گھون یا ایک صاع جو یا سو کھے خرچے اور اطعام کی صورتیں تھامس کا ہونا ہمارے نزدیک شرط نہیں ہی کیونکہ وہ اس قید سے مطلق ہی اور مطلق اپنی اطلاق پر رہتا ہی گو ایک حادثہ میں ہوا اور شافعی نزدیک شرط ہی اور صاحب کشف اور مدارک نے کہا ہی کہ جو مظاہر کفارہ سے باز رہا عورت کو چاہئے کہ مافقہ کرے اور قاضی کو چاہئے کہ کفارہ کے لئے جبر کرے اور قید اور اخلیل میں ہی کہ ان آیتوں سے ہی مسئلہ معلوم ہوئے ظہار کا حکم اور اس کا بغیر ہونا اور خاص ہونا ظہار کا زوجات پر اور کفارہ عود کی صورتیں اور مالک نے من نسا فقہ سے دلیل کبریٰ کے سریر سے بھی ظہار ہوتی ہی کیونکہ وہ نسا میں داخل ہی اور بعضوں نے ظاہر آیت سے دلیل کبریٰ ہی کہ ظہار فقط اس وقت ہوتی ہی کہ خاص میں سے تشبیہ دی اور فقط ما کے ساتھ تشبیہ دی نہ جذبات اور سب محارم کے رضاعی ہون یا نسبی اور بعضوں نے

اس سے معلوم ہوا بروہا نے سے بعینہ مراد ہی نہ قیمت کی کیونکہ جو قیمت کا اعتبار ہوتا اور کھلانے والی کو قدرت مقدم ہی تو بجائے اطعام کے شرعاً عذر فرماتا اور متابعین سے معلوم ہوا کہ نتائج شرط ہی اور نتائج اسے کہتے ہیں کہ دو مہینے کے مابین رمضان اور وہ پانچ دن کہ جمین روزہ نہیں ہونا نہو اور ان کے درمیان افطار نکرتے عذر سے یا بغیر عذر سے پھر جو بغیر افطار کیا تو بالافتاق استیفاء ہی اور جو بعد کیا تو ہمارے نزدیک استیفاء ہی اور من قبل ان یتما سکا کی یہ معنی ہیں کہ روزہ جماع اور بوسہ وغیرہ پر مقدم ہی اور بعضوں نے فقط جماع پر مقدم کیا اور معلوم ہوا کہ روزہ میں مس بھی نہو کیونکہ دو مہینے کے روزے میں تقدم علی المس شرط ہی ف اور من لم یستطع کی یہ معنی ہیں کہ اصل صوم کی طاقت نہ رکھے یا اصل صوم پر قادر ہو پر پیری یا بیمار سے نتائج کی طاقت نہیں ہی تو واجب ہی کہ ساتھ مسکین کو کھلا دے ہر ایک کو نصف صاع گھون یا ایک صاع جو یا سو کھے خرچے اور اطعام کی صورتیں تھامس کا ہونا ہمارے نزدیک شرط نہیں ہی کیونکہ وہ اس قید سے مطلق ہی اور مطلق اپنی اطلاق پر رہتا ہی گو ایک حادثہ میں ہوا اور شافعی نزدیک شرط ہی اور صاحب کشف اور مدارک نے کہا ہی کہ جو مظاہر کفارہ سے باز رہا عورت کو چاہئے کہ مافقہ کرے اور قاضی کو چاہئے کہ کفارہ کے لئے جبر کرے اور قید اور اخلیل میں ہی کہ ان آیتوں سے ہی مسئلہ معلوم ہوئے ظہار کا حکم اور اس کا بغیر ہونا اور خاص ہونا ظہار کا زوجات پر اور کفارہ عود کی صورتیں اور مالک نے من نسا فقہ سے دلیل کبریٰ کے سریر سے بھی ظہار ہوتی ہی کیونکہ وہ نسا میں داخل ہی اور بعضوں نے ظاہر آیت سے دلیل کبریٰ ہی کہ ظہار فقط اس وقت ہوتی ہی کہ خاص میں سے تشبیہ دی اور فقط ما کے ساتھ تشبیہ دی نہ جذبات اور سب محارم کے رضاعی ہون یا نسبی اور بعضوں نے

کہا کہ زوجہ کی ظہار کو حکم نہیں کیونکہ مرد کو خاص ہے اور والدین کے عموم سے
 دلیل پکڑی گئی کہ عہد کی بھی ظہار ہوتی ہے اور زوجہ اس پر جو بھید ظہار کے کفارہ وہا
 جانتا ہے عود کا اعتبار نہیں کرتا **باب اللعان قوله تعالى وَالَّذِينَ
 يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ اَوْ اَكْثَرُهُمْ فَتَشَاهَدُ اَحَدُهُمْ اَنْ يَبِيعَ
 شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ وَالْاُخْرٰى اَنْ لَعَنَتِ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ
 الْكٰذِبِيْنَ وَيَدْرَعُهَا الْعَذَابُ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ
 الْكٰذِبِيْنَ وَالْاُخْرٰى اَنْ غَضَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ؕ فَاِنْ
 اَوْحَشَيْتَ لَهَا وَبَيْنَ بَنِي جَوْرٍ وَنَكَاحٍ اَوْ رِشَابٍ نَهَوْنِ اُنْكَهَ بِاسْمِ سَوَاعِدٍ اَوْ بَنِي
 كَيْسٍ اَوْ بَنِي كَلْبٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ
 اَللّٰهُ كِي بَنِي كَلْبٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ بَنِي كَنْدَلٍ اَوْ
 چار گواہی اللہ کے نام مقرر وہ شخص جو باہمی اور پانچویں یہ کہ اللہ کا غضب آوے
 اس عورت پر اگر وہ شخص سچا ہی ف تقیر حرمین ہی کہ یہ آیت لعان کے بیان میں
 ہی اور لعان کا حکم اس طرح پر ہے کہ جو ایک مرد نے اپنی جوڑو کو عیب لگا یا
 زنا کا تو اگر دونوں شہادت کے اہل بین اور عورت لعان چاہے تو مرد پر واجب ہے
 کہ لعان کرے اور جو منکر ہو قید رہے اس وقت تک کہ یا لعان کرے یا آپ کو چھوڑ
 جب آپ کو چھوڑے تب قذف کی حد اس پر جاری ہو اور جب لعان کا ارادہ کرے
 تو چار مرتبہ کہے کہ جو میں نے عیب لگایا زنا کا اپنی جوڑو کو اس میں قسم ہے خدا کی کہ سچا
 ہوں اور پانچویں مرتبہ کہے کہ خدا کی لعنت مجھ پر جو چھوٹا ہوں اس کہے سے قذف
 کی حد اس پر نہیں ہوتی پھر عورت کو لعان کرنا ضروری جو انکار کرے تو قید رہے اس وقت
 تک کہ یا خدا کو سچا جائے اس صورت میں زنا کی حد اس پر ہوگی یا لعان کرے اور لعان
 میں وہ بھی چار مرتبہ کہے کہ قسم ہے خدا کی خداوند عیب لگانے میں جو باہمی اور پانچویں**

یا لعان کرے یا آپ کو چھوڑ

وَالْمُطَلَّاقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ
 اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ وَأُتِيَ طَلَّاقٌ وَالْمُطَلَّاقَةُ تَنْتَظِرُ أَنْ يَنْتَظِرَ رَأْسُهَا ثَلَاثَ تَرَبُّصَاتٍ
 حَيْضٍ تَكُنِ أَوَّلُهَا حَيْضٌ نَهْنِمْ كَيْهِيَ بَارَكِيْنِ كَيْهِيَ بَارَكِيْنِ كَيْهِيَ بَارَكِيْنِ
 تَفْسِيرُ حَيْضٍ هِيَ كَيْهِيَ مَطْلَقَةٍ سَهْ وَهْ مَطْلَقَةٍ مَرْمِيْنِ كَيْهِيَ هَوْنِ أَوْ حَيْضٍ اَنْكُوْنِ
 هُوَ أَوْ مَدْخُوْلَةٍ هَوْنِ كَيْهِيَ لَوْنِ كَيْهِيَ عَدَّتْ فَقَطُّ وَحَيْضٌ مِيْنِ أَوْ حَيْضٌ حَيْضٌ نَهْنِمْ
 يَعْنِي صَغِيرَةٍ يَأْتِي سَهْ اَنْكِي عَدَّتْ تِيْنِ حَيْضِيْنِ مِيْنِ أَوْ مَدْخُوْلَةٍ هَوْنِ اَنْكِي عَدَّتْ نَهْنِمْ
 هِيَ يَأْتِي اَنْكِي اِنْ مَطْلَقَاتِ كَيْهِيَ مِيْنِ هِيَ بِرِصَابِ هِيَ لَوْنِ حَيْضٍ كَيْهِيَ عَدَّتْ كَيْهِيَ
 طَلَّاقِ كَيْهِيَ هَوْنِ هِيَ اِنْكِي مَطْلَقَاتِ مِيْنِ شَامِلِ كَيْهِيَ عَدَّتْ كَيْهِيَ مِيْنِ أَوْ
 عَدَّتْ سَهْ غَرَضُ يَهْ هِيَ كَيْهِيَ رَحْمِ كَيْهِيَ رَاهِ مَعْلُوْمِ هَوْنِ حَيْضٍ هِيَ سَهْ هَوْنِ هِيَ أَوْ لَوْنِ
 ثَلَاثِ كَيْهِيَ خَاصِ هِيَ تِيْنِ كَيْهِيَ لَوْنِ اَوْ يَشِيْ سَمِيْنِ نَهْنِمْ أَوْ طَلَّاقِ هِيَ مَشْرُوْعِ هِيَ
 طَهْرِيْنِ حَوَالِيْنِ نَهْنِمْ طَهْرِيْنِ طَلَّاقِ دِيْ تَوَاكَرُسِ طَهْرٍ كَيْهِيَ عَدَّتْ مِيْنِ حَسَابِ كَيْهِيَ حَيْضٍ
 كَيْهِيَ نَفْعِيْ كَيْهِيَ مِيْنِ تَوَعْدَةٍ كَيْهِيَ اَوْ رَدِّ قُرْحٍ هَوْنِ هِيَ اَوْ اِنْكِي حَسَابِ نَهْنِمْ تَوَعْدَةٍ
 تِيْنِ هِيَ دَوْنِ صَوْرَتِيْنِ خَاصِ كَيْهِيَ عَدَّتْ اَوْ حَيْضٍ قَرْمِ سَهْ حَيْضٍ مَرْدِيْنِ
 أَوْ طَلَّاقِ هُوَ طَهْرِيْنِ تَوَعْدَتِ تِيْنِ حَيْضٍ پُورِيْ هَوْنِ هِيَ نَهْنِمْ نَزِيَادَةٍ اَكْلِيْلِ مِيْنِ
 هِيَ كَيْهِيَ سَهْ مَعْلُوْمِ هُوَ اِنْكِي مَطْلَقَاتِ كَيْهِيَ حَوَالِ رَحْمِيْ سَهْ هَوْنِ بَارَكِيْنِ سَهْ بَشَرِطِ
 كَيْهِيَ عَدَّتْ وَاجِبِ هِيَ اَوْ مَسْتَضَاهِ يَهْ دَاخِلِ هِيَ عَمُوْمِ مِيْنِ اَلْوَالِ اَلْفَرَسِ نَهْنِمْ كَيْهِيَ كَيْهِيَ
 تَرَدِيْ كَيْهِيَ لَوْنِ اَلْيَهْ حَامِ هِيَ سَبْ مَتَعَلَقَاتِ فَرْجِ كَيْهِيَ كَارَتِ هُوَ يَشِيْ بِرِصَابِ
 هُوَ كَيْهِيَ اِنْ سَبْ كَيْهِيَ اَرْحَامِ مِيْنِ اَلْوَالِ كَيْهِيَ فَصْلِ بَرِيْهِ كَيْهِيَ عَدَّتْ كَيْهِيَ
 هِيَ قَوْلِيْ اَلْوَالِ وَالَّذِيْنَ يَتَوَقَّوْنَ وَتَكْفُرُ وَتَكْفُرُ اَوْ اَلْوَالِ كَيْهِيَ تَرَبُّصَاتٍ
 بِأَنفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَادَّاءُ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ
 فَكُنْ فِيْ اَنْفُسِهِنَّ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ اَلْوَالِ

تردیک لایجل لهن الایہ عام ہر سب متعلقات فرج کو بکارت ہو یا شیوہ یا عیب
 ہو کیونکہ ان سب کو لکھے ارحام میں اس لئے پیدا کیا فصل برہ کے عادت کا بیان
 ہے قولہ تعالیٰ والذین یؤفون ویکفرون ویکفرون اذواکما یتربصن
 بأنفسهن اربعۃ اشھر وعشرۃ فاداء الیہن اکلھن فلا جناح علیکم فیہا
 فکون فی أنفسھن بالمعروف واللہ بما تعملون حیدرہ ط اور جو لوگ

مرد جاوین ثمین اور چھوڑ جاوین عورتین وہ انتظار کروا دین اپنے تئیں چار مہینے
 اور دس دن پھر جب پہنچ چکیں اپنی عدت کو تو تم پر نہیں گناہ جو وہ اپنے حقین کریں
 موافق دستور کے اور اس کو مختارے کام کی خبر ہی ف تقییر حمیدین ہی کتب
 اصول سے کہ آیہ اولات الا حمالہ اجلھن ان یضعن حمالھن مقتضی ہی کہ
 عدت حاملہ کی وضع حمل سے ہی بیوہ ہو یا مطلقہ اور یہ مقتضی ہی کہ بیوہ کی عدت
 چار مہینے دس رات دن ہی خواہ حاملہ ہو خواہ غیر حاملہ اور جو حاملہ کہ غیر بیوہ کہ
 ہی اس کی عدت وضع تک ہی اور بیوہ غیر حاملہ کی عدت چار مہینے دس رات
 دن پر حاملہ بیوہ کی باب میں دو نو آیتیں متعارض ہیں ابن مسعود کا مذہب یہ ہی
 کہ سورہ طلاق کی آیہ بعد آیہ سورہ البقرہ کی آخری توجہ صورتیں بیوہ حاملہ ہو تو عدت
 اس کی وضع تک ہی اس سے بوجھا گیا کہ یہ آیہ منسوخ ہی آیہ طلاق سے بقدر شمول
 دو آیتوں کے اور علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس سے روایت ہی کہ دو عدتوں میں سے جو بہت
 دور ہو وہ چاہے مثلاً وضع حمل چار مہینے اور دس رات دن کے پیشتر ہی تو عدت
 چار مہینے دس رات دن چاہے اور جو بعید ہی تو وضع حمل عدت ہی تا دو نو
 آیتوں کا عمل ہو اور عموم لفظ مقتضی ہی کہ عہدہ اور ائمہ کی عدت برابر ہی پر لو نڈی
 غیر حاملہ کے دو مہینے پانچ رات دن ہونگے اور ہدایہ سے ہی کہ عہدہ فرماتے
 ہیں کہ جو عورت نے وضع کیا اور خاوند جنازہ پر ہی عدت ہو چکی اس کے اور کے
 ساتھ شادی درست ہی اور یہ مدت اس کے ہی کہ لڑکا چار مہینے میں پورا ہوتا ہی
 جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہی اور دس دن زیادہ ہوئے تو لڑکا ظاہر ہوا اور مسلمہ
 اور کتب بیامیں حدیثیں ہمارے نزدیک برابر ہی اور جیسی یہ آیہ طلاق کی آیہ سے
 بقدر شمول دو آیتوں کے منسوخ ہی ویسی ہی آیہ والدین یتوفون منکم ویدعون
 ازواجاً وصیئہ لازواجہم متاعاً الحول غیر اخراج کی ماسخ ہی

کیونکہ یہ مقتضیٰ ہے کہ ایک سال پوری عدت اور نفقہ اسکے لئے وصیت واجب
سال کی عدت اربعہ اشہر وعشرا سے منسوخ ہوئی گو قتل و مین مقدم ہے پر
نزول مین موخر اور نفقہ کی وصیت آیہ میراث سے کہ عورت کو چوتھائی حصہ ہے جب زانیہ
کے ولد نہ ہو اور انھوں حصہ ہی جب ولد ہو اور سکنی بھی ہمارے نزدیک ثابت نہیں
ہے **فَقَوْلُهُ تَعَالَى أَوْلُجَنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَزَمْتُ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ**
أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تَأْوِيَهُنَّ
سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَزْنِوهَا عِصْمًا لِلْكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ
الْكِتَابُ أَجَلَهُ اور گناہ نہیں تم پر جو پردہ مین کہو پیغام نکاح کا عورت کو
یا چھپا رکھو اسے دل مین معلوم ہے اللہ کو کہ تم البتہ انکا وہ بیان کرو گے لیکن عدت
نکر رکھو ان سے چھپ کر گزری کہ کہہ دو ایک بابت جس کا رواج ہے اور نہ باندھ کر
نکاح کی جیتاں پہنچ گئے حکم اللہ کا فل تفسیر احمد میں ہے کہ اختلاف ہے کہ یہ حکم
میرعتہ کو ہے یا خاص ہے بیوہ کو فقہائے کلام سے عام معلوم ہوا ہے اور
قواعد و ہن سرائین جو لفظ سہری ہے اس سے مراد جماع ہے مطلب یہ کہ عدت مین
لکھو کہ مین قادر ہوں جماع پر یا کامل ہوں مرد مین یا مراد اس سے نکاح ہے مطلب
یہ کہ عدت مین صریح نکاح کا مذکور نہ ہو اور قول معروف سے تعریض مراد ہے اور
تعریض اسے کہتے مین کہ ایسی بابت کہین کہ دوسری بابت پر دلالت کرے
جیسی یہ کہے کہ تیرے ساتھ شادی کا ارادہ رکھتا ہوں اور بن عباس سے ہے کہ
قول معروف یہ ہے کہ وہ موافق ہوں اس پر کہ دوسرے سے نکاح نہ کریں قول ثقیف
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكُمْ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَنْزِلَا جُنُودًا لِيُجَاهِدُوا فِيكُمْ فَمَا تَعْمَلُونَ
فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي خَرَجَ فَإِنْ حَرَجْنَا عَنْكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَعْمَلُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ
مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ف جو تم مین مرطوبین اور چور طوبین

[illegible]

سے عدت واجب نہ ہوگی اور ہمارے نزدیک عام ہی جو خلوت صحیحہ کے بعد طلاق
 دے گا مبادرت نہ ہو عدت واجب ہی اور متعہ لغت میں فائدہ کو کہتے ہیں اور
 اصطلاح میں کثرتی اور اوڑھنی اور چادر کو کہتے ہیں اس آیت کی جو معنی مصطلح فرما
 ہوں تو غیر مدخلہ سے وہ مراد ہی کہ جسکا مہر مقرر نہ ہو اس صورت میں امر و جو بے
 لئے ہی اور جو معنی الغوی مراد ہوں تو غیر مدخلہ سے وہ مراد ہی کہ جسکا مہر مقرر
 ہو یعنی فائدہ و انکو نصف مہر کا اور مرد و انکی طرف عدت کی اسناد سے معلوم ہوا
 کہ عدت حق انہیں کا ہی فصل آید اور حاملہ کی عدت کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 وَالْأُفَى يَلْسَنٌ مِّنَ الْيَحْيَىٰ مُوقُتًا كَمَا إِنِ الزَّيْبَةُ قَعْدَةٌ ثَقُلَتْ أَشْهُدُ
 وَكَأَنِّي لَمُحْيِيٌّ وَأَوَّلُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعَنَّ حَمْلَهُنَّ فَأْتِ اور جو
 عورت نا امید ہوئی حیض سے تمہاری عورتوں میں اگر ٹکوت بہہ رہ گیا تو انکی عدت ہی
 تین مہینے اور ایسی ہی جنکو حیض نہیں آیا اور چلنے پیٹ میں بچہ ہی انکی عدت یہ کہ جن
 دین پیٹ کا بچہ فقیر احدیدین ہی کہ اس آیت میں تین قسم پر عورتوں کی عدت کا
 بیان ہی ایک وہ کہ جنکو حیض بڑھالی سے نہ آوے اسکے سن میں اختلاف ہی
 بعضے چھ ماہ اور بعضے ساٹھ مہینے اور صحیح یہی کہ خون بند ہونے سے اسکا سن ہوا
 ہی اور دوسری وہ کہ بچہ جن کے سبب حیض نہ آیا ہو یہ شامل ہی وہ صورتوں کو ایک یہ کہ
 وہ بالغ نہ ہو دوسری یہ کہ بالغ ہوں میں نہ حیض میں ان صورتوں میں عدت تین مہینے
 ہی اور منشاء مکہ سے بوجھا گیا کہ یہ حکم حرہ کا ہی جو لونڈی ہو خواہ آئینہ یا صغیرہ کی
 عدت مذکورہ جہانہ ہی کیونکہ لونڈی کا حق آدھا ہی حرہ کی حق سے اور بیان تحریر ہوئی
 ہی تو اس پر عمل ہوا اور تحریر حاملہ اسکی یہ عدت ہی کہ بچہ پیدا ہو وہ حاملہ مہر و مال و
 طلاقہ یا بیوہ کیونکہ یہ آیت والدین یتوفون منکم الا یہ کے بعد تری ہی اور زوری
 میں ہی کہ مطلقہ کی عدت خاص ہی اسکی جو مدخلہ ہوا اور بیوہ کی عدت عام ہی حیض

ترجمہ
 اور جو عورت نا امید ہوئی حیض سے تمہاری عورتوں میں اگر ٹکوت بہہ رہ گیا تو انکی عدت ہی تین مہینے اور ایسی ہی جنکو حیض نہیں آیا اور چلنے پیٹ میں بچہ ہی انکی عدت یہ کہ جن دین پیٹ کا بچہ فقیر احدیدین ہی کہ اس آیت میں تین قسم پر عورتوں کی عدت کا بیان ہی ایک وہ کہ جنکو حیض بڑھالی سے نہ آوے اسکے سن میں اختلاف ہی بعضے چھ ماہ اور بعضے ساٹھ مہینے اور صحیح یہی کہ خون بند ہونے سے اسکا سن ہوا ہی اور دوسری وہ کہ بچہ جن کے سبب حیض نہ آیا ہو یہ شامل ہی وہ صورتوں کو ایک یہ کہ وہ بالغ نہ ہو دوسری یہ کہ بالغ ہوں میں نہ حیض میں ان صورتوں میں عدت تین مہینے ہی اور منشاء مکہ سے بوجھا گیا کہ یہ حکم حرہ کا ہی جو لونڈی ہو خواہ آئینہ یا صغیرہ کی عدت مذکورہ جہانہ ہی کیونکہ لونڈی کا حق آدھا ہی حرہ کی حق سے اور بیان تحریر ہوئی ہی تو اس پر عمل ہوا اور تحریر حاملہ اسکی یہ عدت ہی کہ بچہ پیدا ہو وہ حاملہ مہر و مال و طلاقہ یا بیوہ کیونکہ یہ آیت والدین یتوفون منکم الا یہ کے بعد تری ہی اور زوری میں ہی کہ مطلقہ کی عدت خاص ہی اسکی جو مدخلہ ہوا اور بیوہ کی عدت عام ہی حیض

۱۲
 اس مسئلہ کا جواب
 اگر کسی شخص کو جو اسکی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے ما اپنے اولاد کا نہ لڑکے والا
 اپنے اولاد کا اور وارث پر بھی بی ذمہ ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ جو نفقہ اور
 کسوت عورت کا مرد پر اس راہ سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے کہ
 مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتدہ ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی
 کہ زوجہ کا نفقہ اور کسوت مرد پر واجب ہی بغیر اسراف اور کمی کے ف اور
 فخر الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے بحث میں ذکر کیا ہی کہ علی المولود لہ مین
 اشارہ ہی کہ لڑکے کے مال میں باپ کو اختیار ہی اور لڑکے کا نفقہ فقط باپ ہی
 پر ہی کوئی اور شریک نہیں اور اشارہ ہی کہ جو لڑکا غنی ہو اور باپ محتاج تو باپ کا
 نفقہ لڑکے پر خاص ہی اور زرقہن او کسوتھن مین اشارہ ہی کہ رضاع کی
 مزدوری مین پیمائش اور تولد کی حاجت نہیں جیسا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہی اور
 کا تضاد والدة بولدہا سے یہ مراد ہی کہ لڑکوں کی مازق اور کسوتہ زوج کی مقدمہ
 سے زیادہ نہ طلب کرے یا جب لڑکا اس سے مالوف ہو تو زوج سے کہے کہ اور
 دایہ منفر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ما کو ضرر نہ دے رزق اور کسوتہ کے کمی سے
 یا جب لڑکا ماسے مالوف ہو تو اس سے ما کو نہ چھوڑا دے اور علی الواوٹ مثل
 ذلک سے یہ مراد ہی کہ جطرح باپ پر رضعہ کا رزق اور کسوت واجب ہی
 ویسے ہی وارث پر ف قولہ تعالیٰ اَقَاتِ ذَا النِّسْبَةِ حَقَّهُ وَارْتِکِبِ
 وَابْنَ السَّبِيلِ ت سو تو دے مائے مالوف کا حق اور محتاج کو اور راہ کے
 مسافر کو ف تفسیر احمد میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ اس دلیل سے ذی الارحام
 کا نفقہ واجب ہی جیسا کہ ہمارا مذہب ہی قولہ تعالیٰ وَصَارَ مِنْهَا فِي
 الدُّنْيَا مَعْرُوفَاتٍ اور ساتھ دے انکا دینا مین دستور سے ف تفسیر احمد میں

ست اور لڑکے والے پر ہی کھانا اور پہنانا انکا موافق دستور کے تکلیف نہیں
 کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے ما اپنے اولاد کا نہ لڑکے والا
 اپنے اولاد کا اور وارث پر بھی بی ذمہ ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ جو نفقہ اور
 کسوت عورت کا مرد پر اس راہ سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے کہ
 مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتدہ ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی
 کہ زوجہ کا نفقہ اور کسوت مرد پر واجب ہی بغیر اسراف اور کمی کے ف اور
 فخر الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے بحث میں ذکر کیا ہی کہ علی المولود لہ مین
 اشارہ ہی کہ لڑکے کے مال میں باپ کو اختیار ہی اور لڑکے کا نفقہ فقط باپ ہی
 پر ہی کوئی اور شریک نہیں اور اشارہ ہی کہ جو لڑکا غنی ہو اور باپ محتاج تو باپ کا
 نفقہ لڑکے پر خاص ہی اور زرقہن او کسوتھن مین اشارہ ہی کہ رضاع کی
 مزدوری مین پیمائش اور تولد کی حاجت نہیں جیسا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہی اور
 کا تضاد والدة بولدہا سے یہ مراد ہی کہ لڑکوں کی مازق اور کسوتہ زوج کی مقدمہ
 سے زیادہ نہ طلب کرے یا جب لڑکا اس سے مالوف ہو تو زوج سے کہے کہ اور
 دایہ منفر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ما کو ضرر نہ دے رزق اور کسوتہ کے کمی سے
 یا جب لڑکا ماسے مالوف ہو تو اس سے ما کو نہ چھوڑا دے اور علی الواوٹ مثل
 ذلک سے یہ مراد ہی کہ جطرح باپ پر رضعہ کا رزق اور کسوت واجب ہی
 ویسے ہی وارث پر ف قولہ تعالیٰ اَقَاتِ ذَا النِّسْبَةِ حَقَّهُ وَارْتِکِبِ
 وَابْنَ السَّبِيلِ ت سو تو دے مائے مالوف کا حق اور محتاج کو اور راہ کے
 مسافر کو ف تفسیر احمد میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ اس دلیل سے ذی الارحام
 کا نفقہ واجب ہی جیسا کہ ہمارا مذہب ہی قولہ تعالیٰ وَصَارَ مِنْهَا فِي
 الدُّنْيَا مَعْرُوفَاتٍ اور ساتھ دے انکا دینا مین دستور سے ف تفسیر احمد میں

اس مسئلہ کا جواب
 اگر کسی شخص کو جو اسکی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے ما اپنے اولاد کا نہ لڑکے والا
 اپنے اولاد کا اور وارث پر بھی بی ذمہ ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ جو نفقہ اور
 کسوت عورت کا مرد پر اس راہ سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے کہ
 مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتدہ ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی
 کہ زوجہ کا نفقہ اور کسوت مرد پر واجب ہی بغیر اسراف اور کمی کے ف اور
 فخر الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے بحث میں ذکر کیا ہی کہ علی المولود لہ مین
 اشارہ ہی کہ لڑکے کے مال میں باپ کو اختیار ہی اور لڑکے کا نفقہ فقط باپ ہی
 پر ہی کوئی اور شریک نہیں اور اشارہ ہی کہ جو لڑکا غنی ہو اور باپ محتاج تو باپ کا
 نفقہ لڑکے پر خاص ہی اور زرقہن او کسوتھن مین اشارہ ہی کہ رضاع کی
 مزدوری مین پیمائش اور تولد کی حاجت نہیں جیسا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہی اور
 کا تضاد والدة بولدہا سے یہ مراد ہی کہ لڑکوں کی مازق اور کسوتہ زوج کی مقدمہ
 سے زیادہ نہ طلب کرے یا جب لڑکا اس سے مالوف ہو تو زوج سے کہے کہ اور
 دایہ منفر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ما کو ضرر نہ دے رزق اور کسوتہ کے کمی سے
 یا جب لڑکا ماسے مالوف ہو تو اس سے ما کو نہ چھوڑا دے اور علی الواوٹ مثل
 ذلک سے یہ مراد ہی کہ جطرح باپ پر رضعہ کا رزق اور کسوت واجب ہی
 ویسے ہی وارث پر ف قولہ تعالیٰ اَقَاتِ ذَا النِّسْبَةِ حَقَّهُ وَارْتِکِبِ
 وَابْنَ السَّبِيلِ ت سو تو دے مائے مالوف کا حق اور محتاج کو اور راہ کے
 مسافر کو ف تفسیر احمد میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ اس دلیل سے ذی الارحام
 کا نفقہ واجب ہی جیسا کہ ہمارا مذہب ہی قولہ تعالیٰ وَصَارَ مِنْهَا فِي
 الدُّنْيَا مَعْرُوفَاتٍ اور ساتھ دے انکا دینا مین دستور سے ف تفسیر احمد میں

ہی ہدایہ سے کہ ماباپ دادی دادا کا نفقہ جب فقیر ہوں واجب ہی گو کا تر
 ہوں کیونکہ یہ آیت ان ماباپ کے حقین اتری جو کافر تھے اور یہ دستور نہیں
 ہی کہ آپ ناز و نعمت میں ہوا اور ماباپ بہت کمین اور دادی دادا ماباپ
 کے حکم میں ہیں اور اسی آیت سے دلیل ہی کہ جو بیٹا یا پکو مشر کو نہیں پاپ پہلے
 ہی نہ مارے پر جو باپ اسکے مازیکا قصد کرے اور اسکو کوئی سچا و نہو تو باپ کا
 مار نامضائق نہیں کیونکہ بیٹا اسوقت رافع ہی نہ قاصد فصل مطلقاً کے نفقہ وغیرہ
 کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَسْكُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنَتْ مِنْ وَجْدٍ كَرِّ وَلَا
 تَضَارُّوهُمْ لَنْ يُصِيبُوا عَلَيْهِمْ وَاِنْ كُنْ اَوْ كَاتِ حِلٌّ فَاَنْفَقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى
 يَبْضَعْنَ حَمْلَهُمْ فَاِنْ اَرْضَعْنَكُمْ فَامْتُوهُمْ اُجُورَهُمْ وَامْتُوا بَيْنَكُمْ
 بِعَرُوفٍ وَاِنْ تَعَاَسَ رُمْ فَسَرِّضْهُ لَهٗ اُخْرٰی لِيَتَّقِيَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَاِنْ
 قَدِرْ عَلَيْهِمْ رُمُوكُمْ فَلْيَبْزُقْهُمِ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَكْفُلُ اللّٰهُ نَفْسًا اَكَا مَا اَشْهَآ
 سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا فَتَكْمُرُوا لَكُمْ رُسُومًا كَمَا اَنْتُمْ رُسُومًا
 مَعْدُورَةٌ اور ایدانہ چاہو انکی قاتل پکرو انکو اور اگر رکھتے ہوں بیٹ میں بچہ تو
 اس پر خرچ کرو جب تک جنین بیٹ کا بچہ پھر اگر تو دو دھچھ پلا دین تمہاری خاطر تو دو انکو انکی
 نیک اور سکھلاؤ آپس میں نیکی اور اگر آپس میں ضد کرو تو دو دھچھ دے یہ نیکی اسکی
 خاطر اور کوئی عورت چاہے خرچ کرے کسائش والا اپنی کسائش سے اور جب کوئی
 ملتی ہی اسکی روزی تو خرچ کرے جیسا دیا اسکو اللہ نے اللہ کسی پر ذمہ نہیں رکھتا
 مگر اتنا جتنا اسکو دیا اب کرو دیکھا اللہ کچھ سختی کچھ آسانی ف تغیر احد میں ہی کہ
 اسکو وہن من حیث سکتہ سے مطلقہ معندہ کا سکتی واجب ہوا اور فخر الاسلام
 نے کہا ہی کہ بعضوں نے کہا ہی کہ من و جد کہ سے معلوم ہوا کہ مطلقہ معندہ کا
 سکتی اور نفقہ دو نو واجب ہیں اور ہمارے نزدیک جو مطلقہ رجعی ہو یا بائنے

اور اگر
 مطلقہ
 رجعی
 ہو یا بائنے

عَلَيْهِ أَمْسِكَ عَلَيْكَ رُوحَكَ وَاقْوَالَهُ وَتَقِي فِيكَ نَفْسَكَ مَا اللَّهُ
 مُبْدِي لَهُ وَتَحْتَى النَّاسِ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَحْسَبَهُ قَدًا قَضَى زَيْدٌ مَهْلًا
 وَطَرَا زَوْجَنَا لَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاحِ أَدْعِيَائِهِ
 إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرَا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ت اور کام نہیں
 کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب ہر اے اللہ اور اس کا رسول کچھ کام کہ
 انکو رہے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم جلا اللہ کے اور اس کے رسول
 کے سوا ہر بھولا صریح چوک کر اور جب تو کہنے لگا اس شخص کو کہ جبر اللہ نے
 احسان کیا اور تو نے رہنے دی اپنی پاس اپنی جور و اور ڈر اللہ سے اور تو
 چھپاتا تھا اپنے دلمین ایک چیز جو اللہ اسکو کھولا چاہتا ہی اور تو ڈرتا تھا لوگو
 سے اور اللہ سے زیادہ چاہے ڈرنا تجھکو پھر جب زید تمام کر چکا اس عورت
 سے اپنی غرض ہم نے وہ تیرے نکاح میں دی تا رہے سب مسلمانوں پر گناہ نکاح
 کر لینے کا جو روئے اپنے پال کوئی جب وہ تمام کرین اسے اپنی غرض اور
 ہی اللہ کا حکم کرنا ف تفسیر حمیدین ہی کہ مقصود یہی کہ اس آیت سے عثمان
 کا مشروع اور مذہب ہونا معلوم ہوا کیونکہ اللہ نے اسکو نعمت فرمایا اکیل
 بین ہی کہ یہ لایکون سے معلوم ہوا کہ امت حکم میں مثل حضرت کے ہی سوا اس کے
 کہ حکم خصوص ہو حضرت پر قولہ تعالیٰ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ مَلِكِ
 لَدِمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَه قَائِمُونَ ت اور کہتے ہیں اسد کہ تعالیٰ
 اولاد وہ سب سے نزل لاری بلکہ اسکا مال ہی جو کچھ ہی آسمان اور زمین میں سب
 اس کے آگے اور سب سے بین ف یہ آیت رد ہی ہو رہی جو کہتے کہ غیر اللہ کا بیٹا ہی
 اور انصاری پر جو کہتے عیسیٰ اللہ کا بیٹا ہی اور عرب کے مشرکوں پر جو کہتے کہ شیخ
 اللہ کے لڑکیاں ہیں قاضی بیضا کہے لگا اس آیت سے فقہانے دلیل پکری

یہ آیت رد ہی ہو رہی جو کہتے کہ غیر اللہ کا بیٹا ہی اور انصاری پر جو کہتے عیسیٰ اللہ کا بیٹا ہی اور عرب کے مشرکوں پر جو کہتے کہ شیخ اللہ کے لڑکیاں ہیں قاضی بیضا کہے لگا اس آیت سے فقہانے دلیل پکری

یہ آیت رد ہی ہو رہی جو کہتے کہ غیر اللہ کا بیٹا ہی اور انصاری پر جو کہتے عیسیٰ اللہ کا بیٹا ہی اور عرب کے مشرکوں پر جو کہتے کہ شیخ اللہ کے لڑکیاں ہیں قاضی بیضا کہے لگا اس آیت سے فقہانے دلیل پکری

ہی کہ جو باپ مالک ہو بیٹے کا تو بیٹا باپ پر آزاد ہوتا ہی کیونکہ اللہ نے ولد کی
 نفی فرمائی ہی ملک کے اثبات سے یہ مقتضی ہی کہ ملک اور ولادت میں تنافی ہی
 اور فقہائین اس مسئلہ کی دلیل حضرت قول سے مشہور ہی کہ فرمایا جو کوئی محرم قرآن
 والیکا مالک ہو اسپر وہ حرام ہوتا ہی ہمارے علمائے عتق کی علت ملک میں انکار
 المحرمہ کو کہا ہی اس صورتیں محرم غیر قربت جیسے رضاعی یا قریب غیر محرم جیسے
 چچا کا بیٹا اس حکم سے باہر ہی اور ولادت اور اخوة اور عومتہ کی قریبت ہے
 حال پر مافی ہی اور شافعی جزیئہ کو علت جاستہ میں اس صورت میں بیٹا باپ پر آزاد ہو
 اور باپ بیٹی پر کیونکہ امین جزیئہ ہی نہ بھائی بھائی پر کیونکہ امین جزیئہ نہیں کتاب الامان
 قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰہِ عَرَضًا لَا یَمَانُکُمْ اَنْ تَبْذَرُوْا وَاَوْفُوا
 وَتَصْلَحُوْا بَیْنَ النَّاسِ وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ وَلَا یُؤَاخِذُکُمْ اللّٰہُ بِاللَّفْوِ
 اَیْمَانُکُمْ وَلَکِنْ یُّؤَاخِذُکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ قُلُوْبُکُمْ وَاللّٰہُ غَفُوْرٌ حَلِیْمٌ
 اور نہ پھر اواسد کو بہت کہند اپنی قمین کھایکا کہ سلوک نکرو اور پرہیز گاری
 اور صلح و درمیان لوگوں کے اور اللہ سستا ہی جانتا نہیں پکڑا نکو اسد کا گاری
 قیوم پر تھارے لیکن پکڑتا ہی اس کام پر جو کرے بین دل تمھاری اور نہ
 بخشا ہی تحمل والاف موضع القرآن میں ہی کہ خدا کی قسم مجھے کام چھوٹے پر نہ نکلا
 مثلاً باپ سے نہ بولونگا یا اس فقیر کو نہ دوں گا اور کہا میں نے تو قسم توڑے اور کفار
 دے اور اکیل میں ہی کہ وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰہِ عَرَضًا سے یہ مراد ہی کہ قسم بہت نہ
 کھا دے یعنی ہر بات میں قسم کھائیگی عادت نہ کرے جیسا کہ اس زمانہ میں عادت
 ہی کہ قولہ تعالیٰ اَلَا یُؤَاخِذُکُمْ اللّٰہُ بِاللَّفْوِ اَیْمَانُکُمْ وَلَکِنْ
 یُّؤَاخِذُکُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ الْاَیْمَانَ تَکْفَارًا ذٰلِکَ اَطْلَعَامُ عَشْرِ رِیَالٍ مِّنْ
 اَوْسَطِ مَا تُطْعَمُوْنَ اَہْلَیْکُمْ اَوْ کِسْفَتُھُمْ اَوْ فِیْ زُرَّیْقَہٖ فَمَنْ لَّمْ یَفْعَلْ فَمِنَ

[illegible][illegible]

الْفُلْكَ مَا وَخَرَفِيهِ وَلَيُتَبَخَّرُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور تو
 ہی جسے کام لگا دیا دریا کا کہ کھاؤ اس میں سے گوشت تازہ اور نکالو اس سے
 گھبنا جو پینے نہو اور دیکھے تو کشتیان پہاڑتے چلتے اُسین اور اسو سطلے کہ تلا
 کرو اس کے فضل سے اور شاید احسان مانو ف تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سے
 دو مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ پھلے کا گوشت حلال ہی کیونکہ اسکی تصریح ہی
 وہ حقیقت میں گوشت ہی کو عرف میں نکہین ایسے عرف کے لئے جو قسم کھاؤ
 کہ لم کھاؤ نگا پھر پھلے کا گوشت کھایا تو حانت ہوگا کیونکہ لحم کے معنے میں شدہ
 برجی جاتی ہی اور شدہ خون کے بدول نہیں ہوتی اور پھل میں فی الواقع خون
 نہیں ہوتا اور ہمارے نزدیک پھل مطلقا حلال نہیں ہی بخلاف شافعی اور
 مالک کے اور اصل یہ ہی کہ جو آفت سے مرے حلال ہی جیسی کپڑی گئی ہو وہ
 حلال ہی اور جو خود بخود دے آفت سے وہ حلال نہیں ہی جیسی قافی اور دوسری
 یہ کہ نو نو پر علی کا اطلاق ہوتا ہی جو کینے قسم کھانی کہ زیور نہ پہنے گا پھر موتی کی
 لڑی غیر مرصع پہنے تو حانت ہوگا صاحبین کا یہی قول ہی پر ابو حنیفہ کے نزدیک
 حانت نہوگا اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہی قولہ تعالیٰ فِيْهَا فَالَكُ
 وَتَحْلُ وَرَتَانِ فَت ان دونوں میں یہ وہ ہیں اور خرے اور انار ف تفسیر احمد
 میں ہی کہ اس سے معلوم ہوگا فاکہ میں نخل اور رمان نہیں کیونکہ دونو فاکہ پر
 معطوف کیا اور عطف مقتضی ہی کہ معطوف اور معطوف علیہ میں معارف
 ہو جو کوئی قسم کھائے کہ نہ کھایا فاکہ پھر نخل اور رمان کھایا ابو حنیفہ کے نزدیک
 حانت نہوگا یہ صاحبین کے نزدیک ہوگا کیونکہ عطف دونو فاکہ پر فضل کے
 لئے ہی جیسے وَمَلَانُكُمْنَ فَجَبْرُئِيلُ وَهَيْكَلُ آلُو حنیفہ کے قول میں یہ راز ہی
 کہ فاکہ اسکو کہتے ہیں جس سے تنم حاصل ہو اور غذا کو کافی ہوتا ہوا اور دوا کی

صلاحت نہ رکھتا ہوا اور یہ اسپر زائند ہی کیونکہ خرمے غذا کو کافی ہوتے ہیں اور انار

کتاب الحدود والتعزیرات

قوله تعالى واللاتي ياتين الفاحشة من ذنوبكن فاستشهدوا

عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاْمُسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ

يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۚ وَالَّذِينَ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ

فَاذْهَبَا فِي تَابٍ وَاصْلِحَا فَعِصُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ ثَوَابَ رَحِيمٍ

بھلا اگر وہ گواہی دے دیں تو انکو مندر کھو گئے وغیرہ جتنک بھروسے انکو موت پا کرے

اللہ انکی کھراہ اور بھوکرنے والے کرین تم بین وہی کام تو انکو ستاؤ پھر اگر تو یہ کرین

اور سنوار کمر میں تو انکا خیال چھوڑا نہ توبہ قبول کرتا ہی مہربان ف موضح القرآن

بین ہی کہ یہ حکم زنا کا فرمایا کہ چار مسلمان شاہد چاہئین پھر بھی حد نازل نہیں مائی

وعدہ رکھا آخر خدا نازل ہوئی سورۃ نور میں اور الزمومہ فعل بدترین الکاحم بھی اسو

مجل ایذا دینی و مالی اور اگر کو بہترین لوایہ اند و پھر بہندہ مارن ہوئی لوایہ

سے قتل کر دیا گیا اور طور سے مدارک میں ہی ابن عباس سے کہ سبیل ہے یہ

مراد ہی کہ مگر کوسودرہ ہوں اور شیب کو پیغمبر مارے اس لئے کہ حضرت نے فرمایا

سیکھو مجھے اللہ نے انکی راہ کی ہی جو رو نو بکرہوں تو سودرہ مارنا اور سال بھر

گھر سے نکال دینا اور جو دو نوٹیب ہون تو سودرہ لگانا اور پھر مارنا اور فاذو

سے یہ مراد ہے کہ اسے کہو تلو شرم نہیں ای تم خدا سے نہیں ڈرتے اور جسے

لہا کہ رنالی حدیثے ادیب دیہی پھر قید پھر درویشا کا یا پھر مارا مارا اس صورت میں
تفتیش کے لئے کہ خلاف فریج تہرتب تہا اوقے کے اور حاسا یہی کہ حدود و محصن

کریب کرون کی حکمت میں کریب کا دھنکے اور کھل کر یہاں سے بدلتا ہے

ہوں تو پتھر مارنے کے سوا اور نہیں ہی آوے اور جو دونو غیر محصن ہوں تو درہ لگانیکے
سوا اور نہیں اور جو ایک محصن ہوا و دوسرا غیر محصن تو محصن کو پتھر مارنے اور
غیر محصن کو درہ لگانے اور ابنِ حجر نے کہا ہے کہ پہلی آیت سحاق والی عورتوں کے
حق میں ہے دوسری بد فعل مردوں کے حق میں اور سورہ نور کی آیت یعنی النبیۃ
والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة زانی اور زانیۃ کے حق میں
تو ابی صنیفہ کی دلیل ہے اس پر کہ لواطۃ میں تعزیر چاہئے نہ حد اور مجاہد نے کہا ہے کہ
اذی کی آیت لواطۃ کے حق میں ہے ف اور فاذ وہملکے بیان میں ہے کہ زانی
کو اذیت دینی نعلین مارنی اور شرم دلائی سے پھر مسوخ ہوئی آیت جلد سے اور آیت
میں شرط ہے کہ چار مرد گواہ ہوں زنا کے ان سے کم کی گواہی یا عورتوں کی قبول
نہیں اور مالک نے من نسائکم ادمنکم سے دلیل لکھی ہے کہ زانی کو زنا کی حد
سجائے اور ایک قوم نے کہا ہے کہ دونو آیتیں محکم ہیں پہلی سحاق کے حق میں دوسری
لواطۃ کے حق میں اس صورت میں معلوم ہوا کہ سحاق میں تعزیر واجب ہے اور چار گواہ
شرط میں اور قید کرنی یا ماری اور شرم دلائی اور چہرہ کی کو تعزیر کہتے ہیں قولہ تعالیٰ
الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذکم
بہما رافة فی دین اللہ ان کنتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر وکیسہم علیہما
طایفۃ من المؤمنین ف بدکاری کرنے والی عورت اور مرد سوا ایک
ایک کو دونوں سے ہو چوٹ فنی اور نہ آوے نکاح پر ترس اللہ کے حکم جلانے
میں اگر تم یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر اور دیکھیں انکا مارنا کوئی سے لوگ
مسلمان ف بغیر حدی میں ہی کہ یہ حکم ان زانیوں کا ہے جو غیر محصن ہوں اور صاحب
ہدایہ نے کہا ہے کہ یہ آیت محصن کے حق میں مسوخ ہے اور اس کے غیر کے حق میں باقی ہے
اور زانی محصن کی حد آیۃ الشیخۃ والشیخۃ اذ زنیاً فارجموا انکالام اللہ واللہ

عزیز حکیم میں تھی پھر اس آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور حکم باقی رہا اور
 ہمارے نزدیک محسن وہ ہی جو ہر مسلمان تکلف ہو نکاح صحیح سے دلی
 بھی کیا ہو ایک ہی بار ہو جو ضرر ہو یا عاقل یا بالغ ہو یا دلی بنکاح صحیح کیا
 ہو وہ غیر محسن ہی اس آیت کے حکم میں داخل ہی ف اور شافی سے
 غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک یہ کہ ہر کی طرح سال بھر نکاح لا جاوے
 دوسری یہ کہ چھ مہینے نکاح لا رہے تیسری یہ کہ نہ نکاح لا جاوے جیسے کہ ابوحنیفہ
 کا قول ہی اور جلد میں شرط ہی کہ اوسط ہو اور اس کوڑیکا ہو کہ جس میں
 ڈھمی نہ ہو اور مرد کو بیٹا زار کے سب کچھ نکاح کر کھرا درہ لگا وین سارے
 بدین متفرق مارین پر سر پر اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو
 بٹھا کر مارین اسکے کپڑے نہ نکالین سوای پوتہ تین اور حشو کے اور سو
 و ترہ لگانا حرا و حرمہ کے حقین ہی غلام اور لونڈی کو بچا س چاہئے
 ف اور کلیل میں ہی کہ اسکے عموم سے دلیل پکڑی اُسے کہ واجب
 کیا ہی سودرہ غلام پر اور زمی پر اور محسن پر اور مکہ پر اور احمد نے
 علی سے اخراج کیا کہ ایک محسن کو ان کے حضور میں لائے پہلے پنجشنبہ کو درہ
 لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے
 اور سنت رسول اللہ پھر مارے اور آئینہ میں رو ہی اس پر جو کہتا ہی کہ
 غلام اگر حرمہ سے زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگے
 اور جو کہتا ہی کہ جب دیوانہ عاقل سے زنا کرے یا چھوٹا لڑکا جوان سے
 یا برعکس ہو تو حد نہیں ہی اور جو کہتا ہی کہ اگر حرمہ سے یا سلمہ سے
 دار الحرب میں زنا کرے تو حد نہیں اور کا ناخن کہہ ما و قہ میں
 آمادہ کرنا ہی اقامت حد و پر اور یہ کہ عفو جائز نہیں ہی اور ولایت

اور شافی محسن وہ ہے جو ہر مسلمان تکلف ہو نکاح صحیح سے دلی بھی کیا ہو ایک ہی بار ہو جو ضرر ہو یا عاقل یا بالغ ہو یا دلی بنکاح صحیح کیا ہو وہ غیر محسن ہی اس آیت کے حکم میں داخل ہی ف اور شافی سے غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک یہ کہ ہر کی طرح سال بھر نکاح لا جاوے دوسری یہ کہ چھ مہینے نکاح لا رہے تیسری یہ کہ نہ نکاح لا جاوے جیسے کہ ابوحنیفہ کا قول ہی اور جلد میں شرط ہی کہ اوسط ہو اور اس کوڑیکا ہو کہ جس میں ڈھمی نہ ہو اور مرد کو بیٹا زار کے سب کچھ نکاح کر کھرا درہ لگا وین سارے بدین متفرق مارین پر سر پر اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو بٹھا کر مارین اسکے کپڑے نہ نکالین سوای پوتہ تین اور حشو کے اور سو و ترہ لگانا حرا و حرمہ کے حقین ہی غلام اور لونڈی کو بچا س چاہئے ف اور کلیل میں ہی کہ اسکے عموم سے دلیل پکڑی اُسے کہ واجب کیا ہی سودرہ غلام پر اور زمی پر اور محسن پر اور مکہ پر اور احمد نے علی سے اخراج کیا کہ ایک محسن کو ان کے حضور میں لائے پہلے پنجشنبہ کو درہ لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے اور سنت رسول اللہ پھر مارے اور آئینہ میں رو ہی اس پر جو کہتا ہی کہ غلام اگر حرمہ سے زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگے اور جو کہتا ہی کہ جب دیوانہ عاقل سے زنا کرے یا چھوٹا لڑکا جوان سے یا برعکس ہو تو حد نہیں ہی اور جو کہتا ہی کہ اگر حرمہ سے یا سلمہ سے دار الحرب میں زنا کرے تو حد نہیں اور کا ناخن کہہ ما و قہ میں آمادہ کرنا ہی اقامت حد و پر اور یہ کہ عفو جائز نہیں ہی اور ولایت

اگر کسی نے عفو کیا تو حد نہیں

معلوم ہوا کہ مستحب ہی ہونا جماعت کا جلد کے لئے اقل یہی کہ چار ہون جس طرح
 زمانے کو اد اور بعضوں نے دس کہے ہیں اور بعضوں نے تین اور بعضوں نے دو فصل حد ف
 کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
 بِإِتِّبَاعٍ شَهَادَةٍ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً
 أَبَدًا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
 فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور جو لوگ عیب لگائے ہیں قید و ایوان کو بچہ
 لائے چار مرد و شاہد تو مارو انکو چوٹ تھی کی اور نہ مانو انکی کوئی گواہی بھی اور جو
 لوگ ہیں یکم گر جنہوں نے توبہ کی اس پیچھے اور سنوار کر ہی تو اس حد بخشتا ہی مہربا
 ف یہ ایہ حسان بن ثابت کے شاہین نازل ہوئی جسوقت کہ حضرت عائشہ کے
 بہت سے توبہ کی اگرچہ نص سے قذف مطلق بوجھا جاتا ہی پر قذف زمانہ رہی
 اس لئے کہ زمانے کے حکم کے بعد مذکور ہی اور خاص زمانے کو اد بھی معتبر ہو
 اور معذور و فاقوا حاصل سے صفت کی اور احسان اصل میں زمانے سے پاک ہو نیکی
 کہتے ہیں اور محضہ سے مراد ہی کہ خیرہ مسلمہ مکلفہ عیضہ زمانے سے ہو اور جو مرد
 محض کہ قذف کر اسکا بھی حکم ہی ہی پر محضات کی تخصیص اس لئے ہی کہ
 ایسے ہی موقع میں نازل ہوئی یا اس لئے کہ عورت کا قذف بہت برا ہی ف
 اور اکیل میں ہی کہ آیت کے مضموم سے معلوم ہوا کہ جو عورتیں زمانے میں مشہور ہوں
 انکی قذف سے حد نہیں اور روا ہی کہ گواہ پانچ میں جمع ہو کر گواہی دین یا منفرد

کتاب السرقة

قَوْلُهُ تَعَالَى وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَانَا
 يَكْمُلُ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ فَإِنْ تَابَ وَتَعَلَّمَ ۚ وَأَصْلَحَ ۚ فَإِنَّ
 اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ اور جو کوئی چور ہو

معلوم ہوا کہ مستحب ہی ہونا جماعت کا جلد کے لئے اقل یہی کہ چار ہون جس طرح
 زمانے کو اد اور بعضوں نے دس کہے ہیں اور بعضوں نے تین اور بعضوں نے دو فصل حد ف
 کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
 بِإِتِّبَاعٍ شَهَادَةٍ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً
 أَبَدًا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
 فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور جو لوگ عیب لگائے ہیں قید و ایوان کو بچہ
 لائے چار مرد و شاہد تو مارو انکو چوٹ تھی کی اور نہ مانو انکی کوئی گواہی بھی اور جو
 لوگ ہیں یکم گر جنہوں نے توبہ کی اس پیچھے اور سنوار کر ہی تو اس حد بخشتا ہی مہربا
 ف یہ ایہ حسان بن ثابت کے شاہین نازل ہوئی جسوقت کہ حضرت عائشہ کے
 بہت سے توبہ کی اگرچہ نص سے قذف مطلق بوجھا جاتا ہی پر قذف زمانہ رہی
 اس لئے کہ زمانے کے حکم کے بعد مذکور ہی اور خاص زمانے کو اد بھی معتبر ہو
 اور معذور و فاقوا حاصل سے صفت کی اور احسان اصل میں زمانے سے پاک ہو نیکی
 کہتے ہیں اور محضہ سے مراد ہی کہ خیرہ مسلمہ مکلفہ عیضہ زمانے سے ہو اور جو مرد
 محض کہ قذف کر اسکا بھی حکم ہی ہی پر محضات کی تخصیص اس لئے ہی کہ
 ایسے ہی موقع میں نازل ہوئی یا اس لئے کہ عورت کا قذف بہت برا ہی ف
 اور اکیل میں ہی کہ آیت کے مضموم سے معلوم ہوا کہ جو عورتیں زمانے میں مشہور ہوں
 انکی قذف سے حد نہیں اور روا ہی کہ گواہ پانچ میں جمع ہو کر گواہی دین یا منفرد

مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو لکھنے ماتھ سنرا لکھی کمائی کی تنبیہ سدکی طرف سے اور
 اللہ زور اور ہی حکمت والا پھر جسے توبہ کی اپنی تقصیر سے اور سنوار پکڑی تو اس کو
 معاف کرتا ہی بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہی ف مدارک میں ہی کہ ماتھ کا
 سے داہنا ماتھ مرا وہی کیونکہ عبد اللہ بن مسعود کی قراۃ ایما انھما ہی بجائے ایدیھا
 کے اور جو چور کیے حکم کو مرد سے ابتدا کی اسلئے کہ یہ جرات سے متعلق ہی اور
 جرات مرد میں اکثر ہی اور زنا کے حکم کو عورت سے ابتدا کی اسلئے کہ یہ شہوت سے ہوتی
 ہی اور شہوت عورت میں زیادہ ہی اور تفسیر حدیث میں ہی کہ چور کا ماتھ کاٹنا واجب
 ہی اور مسروق یسین چور کی چیز جو موجود ہی تو پھیرنا واجب ہی اور جو جاتی رہے
 تو ضمان نہیں واجب ہی ہمارے نزدیک بخلاف شافعی کے کیونکہ قطع اور ضمان
 ہمارے نزدیک جمع نہیں ہوتی گو قطع اور جمع ہوا اور چور یمن چھپا کے لینا لگن
 ہی اور شرط یہ ہی کہ مال ملک کا ہو رکھیا ہوا انصاب سمیت اور نصاب اسکی
 شافعی کے نزدیک چوتھائی دینار ہی اور مالک کے نزدیک تین درم اور ہمارے
 نزدیک دس درم جو چھپا کے نہ لیا یا غیر مال لیا یا مال غیر محفوظ چور یا مالک کا
 بچھڑا یا دس درم سے کم چور یا تو ماتھ کاٹنا واجب نہیں ہی اور ماتھ سارے
 حصہ کا نام ہی اسی سے خواجہ کہتے ہیں کہ شانہ سے قطع چاہئے اور چھوڑ کہتے
 ہیں کہ ماتھ بند دست تک کا نام ہی تفسیر کی صاحب گفتاف اور بیضاوی نے
 پہلے چور یمن داہنا ماتھ کاٹا جائی بند دست سے پھر دوسرے بیان پاؤ پھر
 تیسرے میں قطع نہیں بلکہ مقتضی جب تک کہ توبہ نہ کرے اور شافعی کہتے ہیں کہ توبہ
 میں بائیان ماتھ کاٹا جائے اور جو سے یمن داہنا پاؤں اور اصول فقہ میں غنی
 کے بحث میں ہی کہ طہار اور شافعی کے حق میں یہ آیت غنی ہی اسلئے کہ جب چور کا کم
 معلوم ہو طہار اور شافعی کے حکم کی حاجت نہ رہی کیونکہ یہ دونوں مسروق کے نام کے

اسد کے راہ میں لسنے جو لڑتے ہیں تم سے اور زیادتی مت کرو اسد نہیں
 چاہتا زیادتی کر نیو انکو مارو مارو انکو جس جگہ پاؤ اور نکال دو انکو جھانسنے
 انھوں نے مکہ نکالا اور دین سے بچلانا مارنے سے زیادہ ہی اور نہ لڑوانے
 مسجد الحرام پاس جینک وہ نہ لڑیں تم سے اس جگہ پھر اگر وہ لڑیں تو انکو مارو ہی
 سزا ہی منکرو کی پھر اگر وہ باز آویں تو اسے بچنے والا ہر بان ہی فہماد کے
 حقین بہت آیتیں قرآن میں ہیں بعضے ناسخ اور بعضے منسوخ پر ان آیتوں کی تفسیر
 منظور ہے کہ جسے مسئلہ علیحدہ تکلیف میں کچھ اس سورہ میں ہیں اور کچھ سورہ براءۃ
 میں الدین بقا تلونکہ کے کئی معنی ہیں ایک یہ کہ لڑوانے سے جو لڑتے ہیں
 تم سے اور جو باز رہتے ہیں ان سے نہ لڑو اس صورت میں آیت منسوخ ہی آیت وقاتلوا
 المشرکین کا قہ سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جہاد کے لئے پہلے ہی آیت اسی
 ہی جو لڑنا اس سے حضرت لڑتے اور جو باز رہتا اس سے باز رہتے دوسری
 یہ کہ لڑوانے جو لڑائی اور دشمنی ظاہر کریں اور جو ایسے نہوں جیسے بد سے اور
 لڑکے اور عورتیں اور راہب لسنے نہ لڑو تیسری یہ کہ سب کافروں سے لڑو
 کیونکہ مسلمانوں کی لڑائی کا ارادہ رکھتے اور وہ نعت و کفر سے معنی ہیں کہ جن لوگوں سے قتال منع ہوا ہے
 منکرو یا سہ لڑو کیونکہ آخر اسلام میں حرم ہوا یا جن لوگوں سے تم نے عہد کیا ان سے نہ لڑو یا پہلی ہی قتال نہ کرو بلکہ پہلے
 اسلام میں لڑو کیونکہ اگر کریں تو خبر یہ ہو جو اس سے بھی انکار کریں تو تم لڑو پھل دو صورتوں میں اپنے حکم پر باقی
 ہی نہ منسوخ اور وہ تھا تلوا ہم عند المسجد الحرام سے یہ مراد ہے کہ ابتداء تک
 قتال حسین نہ چاہئے ہر جو کفار ابتداء کریں تو مضائقہ نہیں ہے اور عند کے لفظ سے
 ہو جھانکنا کہ سارا حرم اس حکم میں شامل ہے اور حیث ثقیف ہو گیا اگر یہ ہو جھانکا ہے
 کہ سب مکانوں میں قتال مباح ہے ہر کہ تھا تلوا ہم عند المسجد الحرام سے معلوم ہوتا
 ہے کہ حرم میں چاہئے مگر اسی صورت میں کہ کفار ابتداء کریں یہ خلاصہ ہی تفسیر احمدی اور

فصل چہاد کے فرض عین ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ جُزِّئِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى لِقَائِ لَدُنَّ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَعْلَبُوا مَا تَبَيَّنَ وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَفْعِلُوا الْكُلَّ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ الَّذِي خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكَ وَعَلَيْكَ فِيهِمْ ضِعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَعْلَبُوا مَا تَبَيَّنَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَعْلَبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

فت اس بنی شوق دلا مسلمانوں کو لڑائی کا اگر ہوں تم میں بیس شخص ثابت غالب ہوں دوسو پر اور اگر ہوں تم میں سو شخص غالب ہوں ہزار کا فروں پر اس واسطے کہ وہ لوگ سمجھ نہیں رکھتے اب بوجھ ہلکا کیا اللہ نے تم پر اور جاننا کہ تم میں ؛ سستی ہی سو اگر ہوں تم میں سو شخص ثابت غالب ہوں دوسو پر اگر ہوں تم میں ہزار شخص غالب ہوں دو ہزار پر اللہ کے حکم سے اور اللہ ساتھ ہی ثابت رہنے والے کے ف موضع القرآن میں ہی کہ اول کے مسلمان یقین میں کامل تھے اوں پر حکم ہوا تھا کہ آپ سے دس برابر کا فروں پر چہاد کریں پچھلے مسلمان ایک قدم کم تھے تب ہی حکم ہوا کہ دو نو پر چہاد کریں یہی حکم اب بھی باقی ہی لیکن اگر دونوں سے زیادہ پر حملہ کریں تو براہِ اجر ہی حضرت کے وقت میں ہزار مسلمان اسی ہزار سے لڑتے تھے فت اور اکیلے میں ہی کہ آیت سے معلوم ہوا کہ جتنا کافر ہمارے دو مثل نہ ہوں اس وقت تک اسے جالنا حرام ہی قولہ تعالیٰ اِذَا لَقِيَ الْكُفْرُ الْحَقْمَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَجَدُوا وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَاقْبُوا كُلَّ مَرَّةٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ

فت پھر جب گذر مار میں مبینے پناہ کے تو مارو مشرک کو کہو جہاں پاؤ اور دیکھو اور گریہ و آہ مچھو ہر جگہ اسے تاک پر پھر اگر وہ توبہ کریں اور کھر کر زمین نماز اور ادا کریں زکوٰۃ تو چھوڑ دو انکی راہ اللہ بخشتا ہی مہربان ف

موضع للقرآنین ہی کہ جن سے وعدہ پھر گیا تھا اور دعا سے نہ کی گئی تھی صلح قائم
 ہی اور جس نے وعدہ کچھ نہ تھا انکو فرصت ملی چار مہینے اور حضرت نے فرمایا
 دکنی خبر اسد کو ہی ظاہر میں جو مسلمان ہو وہ سب کے برابر امان میں ہی اور ظاہر
 مسلمان کی حد بڑی ایمان لانا کفر سے توبہ اور نماز اور زکوٰۃ اس واسطے جب شخص
 نماز چھوڑ دے یا زکوٰۃ پھر اس سے امان اٹھ گئی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کے
 منکر و نکو برابر کافر کے قتل فرمایا **فَقَوْلُهُ تَعَالَى اِنْ تَرَوْا اخْفَاوْا وَتَثَابَلَا**
وَجَاهِدُوا بِامْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 و ت ت گلو بلکہ اور بوجھل اور لرزوا اللہ کے راہ میں اپنے مال سے اور جان سے
 یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر گنو سمجھ ہی ف اور تفسیر احمدی میں ہی کہ اس میں حکم
 ہی سب مسلمانوں کو کہ جہاد کے لئے تکلین اور خفا و اور ثقلان کے کئی معنی ہیں
 سوار اور پیادہ یا جوان اور پیر یا فقیر اور غنی یا پتھار والے اور بے پتھار یا
 بہت لشکر کے والے اور تھوڑے یا دے اور موٹے یا آچھے اور بیمار یا بھلی معنی
 کے صورتیں آ رہی منوخ ہی و ماکان المؤمنون لیسوا کافرا سے اور آ رہی لیس
 علی الاعمالی حج الآیۃ اور آ رہی لیس علی الضعفاء و علی المرضی الآیۃ سے اور
 ناسخ ہی الن آیۃ تکی کہ حسین قتال کی نہیں ہی اور صفوان اور زہر سے نقل ہی
 کہ آ رہی باقی ہی اپنے حکم پر بند بنے ہو یا واجب کے لئے اور حسینی میں ہی
 اسباب نزول سے کہ غزوہ تبوک میں کچھ لوگ صٹ رہے بوجہ بے جلد سے
 انکو یہ حکم آیا فصل مرض و غیرہ پر قتال نہونیکا بیان ہی **قَوْلُهُ تَعَالَى**
لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ
حَرَجٌ اِذَا نَصَحُوا لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ
 ت ضعیفون پر تکلیف نہیں ہے مرضیوں پر نہ اپنی جگہ سے نہیں جو خرچ کریں و

صاف ہوں اللہ اور رسول کے ساتھ نہیں نیکی والوں پر الزام کی راہ اور اسد
بجائے والا جہان ہی ف تغیر احمدی میں ہی کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو
معذور ہیں اپنی جہاد نہیں ہی اور اس آیت میں مرہی ضغاک مقابل واقع ہی
شاید کہ ضغاک سے شیخ فانی مراد ہی اور مرضی بین آندہ اور لنگر آوریار شامل ہی
بغلاف دوسرے مقام کے یعنی لیس علی الاعنی حوج ولا علی الاعنی حوج الا یہ
اسی لئے اس آیت میں جمع کا صیغہ ہی دوسرے بین مفرد قول تعالیٰ لیس علی
الاعنی حوج ولا علی الاعنی حوج ولا علی الاعنی حوج ف اندھے پر تکلیف
نہیں اور نہ لنگر پر تکلیف اور نہ بیار پر تکلیف ف موضح القرآن میں ہی کہ یعنی
جہاد ان لوگوں معذور پر فرض نہیں ف قول تعالیٰ وَاَعِزُّوْا لِهٰٓؤُلٰٓءِہِمْ
مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِّبَاطٍ الْخَيْلِ تُرْهِیُوْنَ بِہٖ عَدُوَّ اللّٰہِ وَ
عَدُوَّكُمْ وَالْاٰخِرِیْنَ مِنْ دُوْنِہِمْ لَا تَقْلُوْا نَفْسًا لّٰہُ یَعْلَمُہُمْ وَمَا تَقْوُوْا مِنْ
شَیْءٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ یُفِیْٓوْا لَیْکُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَظْلُمُوْنَ وَاِنْ جَضُّوْا لِّلْمَلِکِ فَاَجْعَلْہِ
لَہُمْ اَوْ قُوَّکُمْ عَلٰی اللّٰہِ اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ف اور سر انجام کرو الکی لرا فی
کو جو پیدا کر سکوز اور گھوڑ پالنے سے کہ اس سے وہاں پر ہے اللہ کے
دشمنوں پر اور تمہارے دشمنوں پر اور ایک لوگ پر سوائے انکے جہنم نہیں
جانتے اللہ انکو جانتا ہی اور جو خرج کرو اللہ کے راہ میں پورا لیکھا لکھو اور تمہارا
حق نہ لیکھا اور اگر وہ مجھے صلح کو تو تو بھی جھگڑا بیطرف اور بھرہو سا کہ اللہ پر بیشک
وہی ہی جتنا جانتا ف ان جضوا لیس الا یہ سے معلوم ہوا کہ جب امام مسلمانوں
کے مصلحت کے لئے حریوں سے یا انکے کسی گروہ سے صلح کرے تو وہی ان
عباس سے ہی کہ یہ آیت منسوخ ہی ف اتلو الذین لایؤمنون الا یہ سے اور
مجاہد سے ہی کہ ف اقلوا المشکین کے آیت سے منسوخ ہی اور صحیح یہ بھی کہ

لڑائی اور صلح امام کے رہے پر موقوف ہی یہ خلاصہ ہی تفسیر احمدی اور اکلید کا
 فصل کا فروغ نہ کھر گرانے اور درخت کاٹنے کا بیان ہی قولہ نقالے
 مَا قَطَعْتُمْ قِزْلَيْنِۙ اَوْ زَكَاٰتُهَا قَائِمَةً عَلٰی اَصْوِلِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ وَلِحُجَّتِ
 الْفَاسِقَيْنِ وَمَا اَنَاءَ اللّٰهُ عَلٰی رُسُوْلِهِمْ فَمَا وَجَعْتُمْ عَلَیْهِمْ مِّنْ خِیْلٍ وَلَا رِکَابٍ
 وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلٰی مَنِیَّۤئًا ؕ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ؕ ف جو کاٹ
 ڈالا تم نے کھجور کا پیڑ یا رهنے دیا کھڑا اپنی جڑ پر سوا اللہ کے حکم سے اور تار سوا
 کرے بے حکم نہ کرو اور جو ماٹھ لگایا اللہ نے اپنے رسول کو ان سے سو تم نے نہیں دوڑا
 اپنی کھجور سے نہ اونٹ لیکن اللہ جنادیتا ہی اپنے رسول کو جس پر چاہے اور اللہ
 سب چیز کر سکتا ہی ف پر موضع القرآن میں ہی کہ یہی فرق رکھا غنیمت میں اور فی
 مین جو مال لڑائی سے ماٹھ لگا وہ غنیمت ہی پانچواں حصہ اللہ کی نیاز اور چار حصہ
 لشکر کو بانٹنا اور جو بغیر جنگ ماٹھ لگا وہ سارا دھنل ہو تر اسے مسلمانوں میں جو کام
 ضرور ہو اس پر خرچ ہو اور اکلید میں ہی کہ وما افاء اللہ سے بعضوں نے دلیل کی
 ہے کہ جو مال کافروں سے بغیر لڑائی اور بغیر گھوڑے اور اونٹ و ڈرائے ہے وہ
 فی ہی اور جو لڑائی سے ہے وہ غنیمت ہی اور بعض کہتے ہیں کہ دو نو ایک ہی
 میں قولہ فَعَلٰی اٰیٰۤاَیٰہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَحْزَنُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ وَ
 حَٰوِلُوْا اَمَّا فَاَعْمَلُوْا اَنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ؕ ف اے ایمان والو جو ریکرو اللہ سے
 اور رسول سے پا چوری کرو آپس میں کی امتوں میں جا کر ف تغیر احمدی میں ہی
 بیضا دیسے کہ اللہ اور رسول سے خیانت یہ ہی کہ فرائض اور سنت کو معطل کرے
 یا لو میں چوری کرے اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت میں غنول حرام ہی اور امامت
 کی خیانت عام ہی عاریت میں ہو یا بدعت میں یا مضاربیت یا شرکت یا اجارہ
 یا وکالت وغیرہ میں قولہ فَعَلٰی اَمَّا کَانَ لِیَّۤیْ اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ اَمْرٌ حَتّٰی

یہاں لکھا ہے کہ جو مال کافروں سے بغیر لڑائی اور بغیر گھوڑے اور اونٹ و ڈرائے ہے وہ فی ہی اور جو لڑائی سے ہے وہ غنیمت ہی اور بعض کہتے ہیں کہ دو نو ایک ہی میں قولہ فَعَلٰی اٰیٰۤاَیٰہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَحْزَنُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ وَ حَٰوِلُوْا اَمَّا فَاَعْمَلُوْا اَنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ؕ ف اے ایمان والو جو ریکرو اللہ سے اور رسول سے پا چوری کرو آپس میں کی امتوں میں جا کر ف تغیر احمدی میں ہی بیضا دیسے کہ اللہ اور رسول سے خیانت یہ ہی کہ فرائض اور سنت کو معطل کرے یا لو میں چوری کرے اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت میں غنول حرام ہی اور امامت کی خیانت عام ہی عاریت میں ہو یا بدعت میں یا مضاربیت یا شرکت یا اجارہ یا وکالت وغیرہ میں قولہ فَعَلٰی اَمَّا کَانَ لِیَّۤیْ اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ اَمْرٌ حَتّٰی

یہاں لکھا ہے کہ جو مال کافروں سے بغیر لڑائی اور بغیر گھوڑے اور اونٹ و ڈرائے ہے وہ فی ہی اور جو لڑائی سے ہے وہ غنیمت ہی اور بعض کہتے ہیں کہ دو نو ایک ہی میں قولہ فَعَلٰی اٰیٰۤاَیٰہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَحْزَنُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ وَ حَٰوِلُوْا اَمَّا فَاَعْمَلُوْا اَنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ؕ ف اے ایمان والو جو ریکرو اللہ سے اور رسول سے پا چوری کرو آپس میں کی امتوں میں جا کر ف تغیر احمدی میں ہی بیضا دیسے کہ اللہ اور رسول سے خیانت یہ ہی کہ فرائض اور سنت کو معطل کرے یا لو میں چوری کرے اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت میں غنول حرام ہی اور امامت کی خیانت عام ہی عاریت میں ہو یا بدعت میں یا مضاربیت یا شرکت یا اجارہ یا وکالت وغیرہ میں قولہ فَعَلٰی اَمَّا کَانَ لِیَّۤیْ اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ اَمْرٌ حَتّٰی

چکے تو مضبوط باندھو قید پھر یا احسان کر لو پیچھے اور یا چھڑو اپنے لیجیو جیتک کہ رکھ دے
 لڑائی اپنا بوجھ فربہ صدا ہی میں ہی کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ہی کا فرد کو قید کرنے کے بعد احسان سے چھوڑ دینا چھڑو اپنے لینے یہ آپ ہمارے
 نزدیک ثابت ہی کیونکہ مرد مکلف جب قید ہوا امام کو اختیار ہی مارے یا احسان
 کر کے چھوڑ دے یا غلام کرے اور بوضیفہ کے نزدیک منسوخ ہی یا بدر کی
 لڑائی پر مخصوص ہی کیونکہ اس کے نزدیک فقط مارنا یا غلام کرنا جائز ہی اور تفسیر
 احمدی میں ہی کثاف اور مدارک سے کہ احسان سے یہ مراد ہی کہ مارو نہیں
 غلام کر لو یا جزیہ مقرر کروالو اور چھڑائی سے یہ مراد ہی کہ اپنے چھوڑ نیکی عوض
 مال ندین بلکہ مسلمان قیدی کہ اس کے مان میں چھوڑ دینے فصل لوٹ بانٹنے
 کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **وَاعْلَوْا اَنْتُمْ غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَاَنَّ لِلّٰهِ حُمُودًا**
لِّلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَابْنِ السَّبِيْلِ ت اور جان رکھو
 جو غنیمت لاؤ کچھ چیز سو اللہ کے واسطے اس میں سے پانچواں حصہ اور رسول اور
 قرابت والے کی اور یتیم کی اور محتاج کی اور مسافر کی ذوالقربی سے بالاتفاق
 یہ مراد ہی کہ حضرت کے قریبی ہوں اور جو مال کافروں سے لڑ کر لیوں وہ غنیمت ہی
 اتفاق ہی کہ اس میں پانچ حصہ ہوں چار حصہ لشکر کو تقسیم کرے سوار کو دو حصہ اور پیادہ
 کو ایک حصہ اور پانچویں حصہ میں اختلاف ہی بعضوں نے کہا ہی کہ چھ حصہ اس میں ہوں
 ایک حصہ اللہ کا دوسرا غیر کا تیسرا حصہ حضرت کے قرابت والوں کا چوتھا یتیم کا پانچواں
 محتاج کا چھٹا مسافر کا کیونکہ ظاہر آیت سے ہی معلوم ہوتا ہی کہ اللہ کا حصہ اولیٰ علیہ
 نزدیک کعبہ میں صرف ہو یا بیت المال بجاوے اور جو ہوں نے کہا ہی کہ اللہ کا ذکر
 بزرگ ہی اس پر قریب ہی کہ اللہ کی لفظ خمس پر مقدم ہی بخلاف اور معطوفات کے
 اور پیغمبر کے حصہ میں آپ کے وفات کے بعد علما کا اختلاف ہی شافعی کہتے ہیں کہ

۱۔ امام کا اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۲۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۳۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۴۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۵۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۶۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۷۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۸۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۹۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں
 ۱۰۔ امام کو اختیار ہے کہ اس سے معلوم جزا کہ امام کے اختیار میں

مسلمان کے کام میں صرف ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ امام کے صرف میں ہوا اور
 بعضوں نے کہا کہ باقی چاروں قسم پر صرف ہوا بخفیہ کہتے ہیں کہ حضرت کا اور
 حضرت کے ذوی القربی کا حصہ آپ کے وفات سے ساقط ہو گیا خمس میں فقط تین حصہ چاہیں
 ایک بیتوں کا دوسرا محتاج جو نکاح مسافر کو یہ خلاصہ ہی موضع القرآن اور تفسیر احمدی کا
 قول تعالیٰ مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِ
 لِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ لِي لَا يَكُونَ دُولَ بَيْنِ الْأَعْيُنِ
 مِنْكُمْ وَمَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ
 إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
 وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ فَت جو اتمہ لگا دے اسد اپنے رسول کو بیعتوں
 والوں سے سوا اسد کی واسطے اور رسول کے اور نہ لے والوں کے اور بن باپ کے لڑکوں
 کے اور محتاجوں کے اور مسافر کے تانہ آوے لینے دینے میں دولت مندوں کے
 تم میں سے اور جو دے تم کو رسول لے لیا اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو اور
 دے رہے ہو اللہ سے بے شک اللہ کی مارتحت ہی واسطے ان مفلسوں وطن چھوڑ
 والوں کے جو نکالے آئے ہیں اپنے گھروں سے اور مالوں سے دہونڈتے آئے ہیں
 اللہ کا فضل اور اسکی رضامندی اور مدد کر لیا اللہ کے اور اسکی رسول کے وہ
 لوگ وہی ہیں سچے ہمارے فقہاء کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ فی اہل غنیمت
 تقسیم کے حکم میں ایک ہی ہے کچھ فرق نہیں اور آیت سے استدلال کی جن سے جو کتا
 ہے کہ فی سے مقتادین کو کچھ نہ دے بلکہ پانچ خمس ہوں ایک خمس ذوی القربی اور بیتم
 اور مسکین اور مسافر کو دین اور باقی حضرت کے لئے تھا مسلمان کے صرف کو قول
 تعالیٰ اَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَعْيَانِ قُلِ الْأَمْرُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَت پوچھتے ہیں

حکم غنیمت کا تو کہ مال غنیمت اللہ کا ہی اور رسول کا ف موضع القرآن
میں ہی کہ جنگ میں بعض آگے بڑھے اور بعض پشت پر رہے جب غنیمت
جمع ہوئی بڑھنے والوں نے کہا یہ حق ہمارا ہی کہ فتح ہم نے کی اور
پشتی والوں نے کہا تم ہمارے قوت سے لڑ کر حق تعالیٰ نے دلوں کو خاموش
کیا کہ فتح اللہ کے مدد سے ہی زور کیا پیش نہیں جاتا سو الکل مال کا اللہ
ہی اور نائب اس کا رسول ہی **فَ قَوْلُ تَعَالَىٰ إِنَّمَا كُنَّا نَكْفُرُ بِالْ**
الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَخْلِفُوهُنَّ رُسُلُ اللَّهِ
وَكَايَرَعُوهُنَّ أَنْفُسَهُمْ فَعَزَّزُوا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ
وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَلَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْمُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ
فَ لَا يَأْخُذُ بِهِمْ دُيُوتُنَا وَلَا أَلَمٌ أَتَاهُمْ فَلَا يَمُوتُونَ وَلَا يَمُوتُونَ
رسول اللہ کے ساتھ سے اور نہ کیا اپنی جان کو جا میں زیادہ اسکی جان
سے یہ اسوئے کہ ہمیں پیاس کی سختی میں نہ محنت اور نہ بھوک اللہ کی
راہ میں اور پانوں پھرتے میں وہ ان کہیں جس سے ختم ہوں کافر
ف تغیر احمد میں ہی کہ ولایطون موطن سے ابو حنیفہ نے دلیل پکڑی
کہ جو کوئی مددگار لڑائی کے بعد لشکر میں آ ملا وہ بھی لوٹ میں شریک ہے
کیونکہ دار الحرب میں مسلمانوں کا پانوں میں نہیں مستحب ہی کافروں سے
ف فصل رتبہ کا بیان ہی **قَوْلُ تَعَالَىٰ إِنَّ طَائِفَتًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ**
اسْتِجَارَتْكَ فَاخُذْهُ حَتَّىٰ يَمُوتَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلُغْهُ مَا مَنَعَ ذَٰلِكَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَمُوتُونَ ف اور اگر کوئی شریک تجھے پناہ مانگے تو اس
پناہ دے جب تک وہ نہ لے کلام اللہ کا پھر پناہ دے اسکو جان وہ
ہو یہ اسوئے کہ وہ لوگ علم نہیں رکھتے ف موضع القرآن میں ہی کہ

اتنے امان کا مضائقہ نہیں کہ کچھ پوچھا سنا چاہئے وہ سنکے کچھ بھی جہان وہ نذر
ہوں وہ ان تک پہنچا دینا بعد اسکے سب کا فوٹے برابر ہی اور تفسیر حمیدین ہی
دارک سے کہ آیت میں دلیل ہی کہ مستامن کو اذیت نہ دے اور کثاف سے ہی
کہ یہ حکم ثابت ہی ہر وقتین اور سدی اور خفاک سے ہی کہ فاقہ المشرکین
سے منوع ہی **فَ فَضْلُ حَزْبِهِ** کا بیان ہی **قَوْلُهُمْ** **عَالِي الْقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا**
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا
يُكَيِّفُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ صَاغِرُونَ **فَ لَرُؤَاوُ** لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اس پر نہ پھیلے
پر نہ حرام جانتے جو حرام کیا ہی اس نے اور اسکے رسول نے اور نہ قبول کر رہے
سچا وہ جو کتاب والے میں جب تک دیوبند جزیبہ ایک ہاتھ سے اور وہ بے
قدر ہوں **فَ مَوْضِعُ الْقُرْآنِ** میں ہی کہ پہلے حکم ہو کہ مشرکوں سے لرؤ اور ملک سے
لکا لو اب حکم ہوا اہل کتاب سے لرؤ ایک کہ بے دین حق سے منکر ہیں اور اسد
کو اور آخرت کو جیسا چاہتے نہیں مانتے لیکن ان سے جزیرہ قبول رکھا بشرطیکہ اد
اعلیٰ سب دلیل ہوں جزیرہ دیا کرین باقی عرب کے مشرک سے جزیرہ ہرگز قبول نہیں
اور جہان کے مشرک سے حقیقی پاس جزیرہ قبول ہی جزیرہ ہر جہینہ میں پانچ یا دس لکے
یا سوار و پیہ موافق حال کے اور ذلیل رہنا یہ کہ سوارین لباس میں راہ چلنے میں
ہتھیار باندھنے میں مسلمان کی برابری کریں اور تفسیر حمیدی اور اکیلین میں ہی کہ عن
جو متعلق ہی جزیرہ دینے والے سے تو مراد ہی عنہ الیٰ یہ نقد الا فیہ ہے
نقد دے وعدہ کرے یا عن القدرة یعنی جو قادر ہو وہ دے اور غفلت نہ
ابن جہول کا قول یہی ہی یا عن بدہ خاصہ یعنی اپنے ہاتھ سے دے غیر
کے ہاتھ نہ بھیجے اس سے بعضوں نے اسند لال کی بھی کہ مسلم کو جزیرہ دینے

بین وکیل کرنا چاہئے اور رخصتی کا جزیہ کے لئے ضامن نہ ہو اور اپنے اوپر اتنی
 نکرے اور وہ صاعزون سے یہ مطلب ہی کہ ذلیل ہو کر دین اور ذلیل کی
 صورت یہ ہی کہ دیئے والی دہ آوے اور لینے والا بیٹھا ہو یا کھڑا ہو وہ سر
 جھکا کر اور پیٹھ پھیر کر ترازو میں رکھ دے اور لینے والا اسکی دائر بھی پکڑے
 منہ پھیر لیوے اور جو متعلق ہو لینے والے سے تو مدعا یہ کہ وہ جزیہ دین اور
 مسلمان قہر اور غلبہ سے لین **ف باب المرتد قوله تعالى قل**
لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ اِنْ يَتُودُوا فَقَدْ
 مَضَتْ سُنَّتُ الْاَوَّلِينَ **ف** تو کلمہ دے کافروں کو اگر باز آدین تو معاف
 ہو انکو جو ہو چکا اور اگر پھر وہی کرینے تو پڑ چکی ہی راہ الکلون کی **ف** تفسیر احمدی
 بین ہی کشاف سے کہ اس سے ابو حنیفہ نے دلیل پکڑی ہی کہ مرتد جب اسلام
 لاوے تو جو عبادت مرتد ہونے کے حاملین یا اسکے پیشتر اس سے چھوٹی ہی
 اپرا اسکی قضا لازم نہیں ہی کیونکہ جب کفار کو اسلام کے بعد گناہوں کی مغفرت
 ہی تو مرتد بھی کہ وہ بھی کافرون میں ہی اسلام کے بعد گناہ کئے حالت ارتداد
 میں جیسے نماز اور روزہ یا اور شریعت کے احکام ترک کئے وہ سبکے مغفرت
 ہی اور اکلید میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ جب اسلام لایا تو جو نماز اور روزہ
 اور روزہ نہیں کیا یا مال یا نفس تلف کیا تو اس پر قضا لازم نہیں **باب البغاة**
قوله تعالى اِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ
بَغَتْ اِحْدَاهُمَا عَلَى الْاُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي بَغَتْ حَتَّىٰ تَقِيَّ إِلَىٰ اَمْرَانِهِ فَإِنْ
قَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا يَا اَحَدُ لَ وَالْقِسْطُ اِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
ف اور اگر دو فرقہ مسلمانوں کی آپس میں لڑ پڑیں تو ان میں ملاپ کرواؤ پھر اگر چیز سے جاو
 ایک انہیں دوسرے پر تو سب لڑو اس پھر کھائے والے سے جتنا پھر کرے

عاطق اور باغ اور
مرد عادل اور
امام حق دہی

اسد کے حکم یہ پھر اگر پھر آیا تو ملاپ کرو اور انہیں برابر انصاف سے پھینک اسد کو خوش آئے تین انصاف والے ف موضع القرآن میں ہی کہ یعنی جب حکم شرع کے تابع ہوں تو انصاف سے جملہ کرواؤ ایک کی طرف زاری نہ کرو یہ حکم ہی خانہ جنگی کا جو مسلمان آپس میں زمین اور تقسیم احمدیہ میں ہی کہ آئین دلیل ہی کہ باغی سے مقابلہ واجب ہی اور باغی وہ ہی جو امام حق کی طاعت سے نکل جاوے

کتاب کلّیّہ

قوله تعالى والفرعون في غيابة الجب يلقطه بعض السباد
ت اور پھیکو اسکو گم نام کوئے میں کہ اٹھائے جاوے اسکو کوئی
مافراکلین میں کہ یہ آیت لفظی کے احکام میں اصل ہی ۳

کتاب کشرکے

ت اور اکثر شریک زیادتی کرتے ہیں ایک دوسرے پر فائدہ مند ہی کہ اس سے استدلال ہی شرکت کے جواز پر

كتاب البيوع

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم كسر
 بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض مinker اے ایمان والو
 نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے سین نامی مگر یہ کہ سودا ہو آپس کے خوشی سے
 ف تفسیر احمد میں ہے مارک سے کہ آپس سے دلیل ہے کہ بیع بالتقاضی
 درست ہے اور کلیل میں ہے کہ اس سے بوجھا گیا کہ مال باطل سے کھانا
 حرام ہے اور سودا گری اور نفع اس میں مباح ہے اور شرط یہ ہے کہ سودا گری

[illegible][illegible][illegible]

پرتفیر مجیزین ہی کہ منجنس سے من حرام مراد ہی اسلئے کہ حرکی من تھی اس سے
 بعضوں نے دلیل پکری کہ حرکیع باطل ہی ایسا ہی ہوا جماع السمن اختلاف ہی
 کہ محضہ میں حرکی بیع درست ہی یا نہیں جواز مشہور ہی اور بعضوں کا مذہب بھی
 ہی اور نظام الملت والدین نے کہا ہی کہ حرکی بیع کسی غلط درست نہیں نہ
 محضہ نہ غیر محضہ میں اور جس نے محضہ میں اسکی بیع جائز کہی ہی اس سے
 ابو حنیفہ اور سب مجتہدین نیز ارمین قولہ تعالیٰ وَلَٰكِنْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ
 عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَيًّا كَافًا اور ہرگز ندیکہ اسد کافر و نکو مسلمانوں پر راہ
 اکیل میں ہی کہ اس سے دلیل ہی کہ کافر کو عبد مسلم خرید کرنا ناجائز ہے یہ باطل
 ہی فَتَا بَابُ الرِّبَا قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ
 قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَوَّلَ اللَّهِ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ عَقْدٌ
 مِنْ زَيْدٍ فَإِنَّهُ عَلَى فُلْكَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ فَتَا جو لوگ کھاتے ہیں سود نہ اٹھیں گے قیامت
 کو مگر مصلح اشتہا ہی جسکی حواس کہو دے جن نے پٹ کر یہ آسواطلے کہ انھوں
 نے کہا سود اگر ناجی ہی جیسے سو لینا اور اسد نے حلال کیا سودا
 اور حرام کیا سود پھر جسکو پہنچی نصیحت اپنے رکھی اور باز آیا تو اسکا ہی جو لگے
 ہو چکا اور اسکا حکم اسد کے اختیار اور جو کوئی پھر کرے تو وہی میں و ذرنگے
 لوگ وہ اس میں رہ پڑے فَتَا تفسیر احمد میں ہی کہ انما البیع مثل الربواصل
 میں انما الربواصل مثل البیع تھا مگر چونکہ اسے اعتقاد میں ربوا کی طاعت ایسی تھی کہ مکہ
 اصل پھر اگر بیع کی طاعت سپر قیاس کی اور بیع الکومال سے بدلے کو کہتے اور
 ربو زیادہ نکو اور بیع فائدہ اور زیادہ است کے لئے مشروع ہی اس صورت میں

بعضوں نے دلیل پکری کہ حرکیع باطل ہی ایسا ہی ہوا جماع السمن اختلاف ہی کہ محضہ میں حرکی بیع درست ہی یا نہیں جواز مشہور ہی اور بعضوں کا مذہب بھی ہی اور نظام الملت والدین نے کہا ہی کہ حرکی بیع کسی غلط درست نہیں نہ محضہ نہ غیر محضہ میں اور جس نے محضہ میں اسکی بیع جائز کہی ہی اس سے ابو حنیفہ اور سب مجتہدین نیز ارمین قولہ تعالیٰ وَلَٰكِنْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَيًّا كَافًا اور ہرگز ندیکہ اسد کافر و نکو مسلمانوں پر راہ اکیل میں ہی کہ اس سے دلیل ہی کہ کافر کو عبد مسلم خرید کرنا ناجائز ہے یہ باطل ہی فَتَا بَابُ الرِّبَا قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَوَّلَ اللَّهِ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ عَقْدٌ مِنْ زَيْدٍ فَإِنَّهُ عَلَى فُلْكَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ فَتَا جو لوگ کھاتے ہیں سود نہ اٹھیں گے قیامت کو مگر مصلح اشتہا ہی جسکی حواس کہو دے جن نے پٹ کر یہ آسواطلے کہ انھوں نے کہا سود اگر ناجی ہی جیسے سو لینا اور اسد نے حلال کیا سودا اور حرام کیا سود پھر جسکو پہنچی نصیحت اپنے رکھی اور باز آیا تو اسکا ہی جو لگے ہو چکا اور اسکا حکم اسد کے اختیار اور جو کوئی پھر کرے تو وہی میں و ذرنگے لوگ وہ اس میں رہ پڑے فَتَا تفسیر احمد میں ہی کہ انما البیع مثل الربواصل میں انما الربواصل مثل البیع تھا مگر چونکہ اسے اعتقاد میں ربوا کی طاعت ایسی تھی کہ مکہ اصل پھر اگر بیع کی طاعت سپر قیاس کی اور بیع الکومال سے بدلے کو کہتے اور ربو زیادہ نکو اور بیع فائدہ اور زیادہ است کے لئے مشروع ہی اس صورت میں

بعضوں نے دلیل پکری کہ حرکیع باطل ہی ایسا ہی ہوا جماع السمن اختلاف ہی کہ محضہ میں حرکی بیع درست ہی یا نہیں جواز مشہور ہی اور بعضوں کا مذہب بھی ہی اور نظام الملت والدین نے کہا ہی کہ حرکی بیع کسی غلط درست نہیں نہ محضہ نہ غیر محضہ میں اور جس نے محضہ میں اسکی بیع جائز کہی ہی اس سے ابو حنیفہ اور سب مجتہدین نیز ارمین قولہ تعالیٰ وَلَٰكِنْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَيًّا كَافًا اور ہرگز ندیکہ اسد کافر و نکو مسلمانوں پر راہ اکیل میں ہی کہ اس سے دلیل ہی کہ کافر کو عبد مسلم خرید کرنا ناجائز ہے یہ باطل ہی فَتَا بَابُ الرِّبَا قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَوَّلَ اللَّهِ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ عَقْدٌ مِنْ زَيْدٍ فَإِنَّهُ عَلَى فُلْكَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ فَتَا جو لوگ کھاتے ہیں سود نہ اٹھیں گے قیامت کو مگر مصلح اشتہا ہی جسکی حواس کہو دے جن نے پٹ کر یہ آسواطلے کہ انھوں نے کہا سود اگر ناجی ہی جیسے سو لینا اور اسد نے حلال کیا سودا اور حرام کیا سود پھر جسکو پہنچی نصیحت اپنے رکھی اور باز آیا تو اسکا ہی جو لگے ہو چکا اور اسکا حکم اسد کے اختیار اور جو کوئی پھر کرے تو وہی میں و ذرنگے لوگ وہ اس میں رہ پڑے فَتَا تفسیر احمد میں ہی کہ انما البیع مثل الربواصل میں انما الربواصل مثل البیع تھا مگر چونکہ اسے اعتقاد میں ربوا کی طاعت ایسی تھی کہ مکہ اصل پھر اگر بیع کی طاعت سپر قیاس کی اور بیع الکومال سے بدلے کو کہتے اور ربو زیادہ نکو اور بیع فائدہ اور زیادہ است کے لئے مشروع ہی اس صورت میں

بیج جمل وئی اور کئی معنی اس میں جمع ہوئی شہد ہوا کہ کون سی زیادت حرام ہی حد
 میں اس کا بیان ہوا کہ گہون کو گہون سے اور جو کو جو سے اور خرے کو خرے سے
 اور نمک کو نمک سے اور سونیکو سونے سے اور چاندیکو چاندیسے ایک دوسرے کے
 برابر ہاتھوں ہاتھ زیادتی اس میں رہا ہی پھر اسکے سوا میں شہد ہوا کہ وہاں کیا حکم
 ہی اس لئے کہ ان چیزوں میں جو با حرام ہی اسکی علت گناہ ہی ان چیزوں کے
 مقابلہ سے معلوم ہوا کہ جنس کا ایک ہونا اور مماثلت سے معلوم ہوا کہ کیل یا وزن
 ہونا علت ہی جب احد البدلین میں جنس ایک ہی ہوا وکیل یا وزن کہ جسے
 قدر کہتے ہیں پایا جاوے اور ہاتھوں ہاتھ ہو تب رہا حرام ہی تو چاول اور گندے
 مثل میں اور جو نہ اور گندے میں رہا حرام ہی کیونکہ وحدت جنس اور قدر پائی جاتی ہی
 قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبِّ إِن كُنتُمْ
 مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَبْإِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُكْتُمُ
 رُؤُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَحْطُوا بِهَا وَلَا تَطْلُوْنَ وَلَا تَطْلُوْنَ وَلَا تَطْلُوْنَ وَلَا تَطْلُوْنَ
 وَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَفَتْ آيَمَانُ وَالْوُدُّ وَاللَّهُ سَعْدٌ وَأَوْجُودٌ
 جو رہ گیا سود اگر کوئی یقین ہی پھر اگر نہیں کرتے تو خبر دار ہو جاؤ کہ نیکو اللہ سے اور
 اسکے رسول سے اور اگر توبہ کرتے ہو تو تمکو پہنچے میں اصل مال تمہارے نہ تم کسی
 پر ظلم کرو اور نہ کوئی تم پر اور اگر ہووے تنگی والا تو فرصت دینی چاہئے جتنا کہ
 کشائش پاوے اور اگر خیرات کرو تو تمہارا بھلا ہی اگر تم کو سمجھ ہو ف موضع النظر
 میں ہی یعنی اگلا سود لیا ہوا تمہارے اصل مال میں حساب کر کے تو تم پر ظلم ہی
 اور منع کے بعد اگلا چڑھا سود تم مانگو تو تمہارا ظلم ہی اور جب دیکھا کہ سود موقوف
 ہو گیا اب لگو مفلس سے تقاضا کرنے یہ بچاؤ ہے بلکہ فرصت دے اگر تو فقی ہو تو بخش
 دو اور فقیر احمد میں ہی کہ وہاں تہتہ کا یہ مطلب ہی کہ جو سود لینے سے اور

اگر کوئی یقین ہی پھر اگر نہیں کرتے تو خبر دار ہو جاؤ کہ نیکو اللہ سے اور

وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اے ایمان والو جو بوقت معاملہ کرواؤ گھر
کے کسی وعدہ مقرر تک تو اسکو لکھو اور چاہئے لکھ دے تمہارے درمیان کوئی
لکھنے والا انصاف سے اور نہ کنارہ کرے لکھنے والا اس سے کہ لکھ دیوے جیسا
سکھایا اسکو اللہ نے سو وہ لکھے اور بتا دے جسے حق دینا ہی اور ڈرے اللہ سے
جو رب ہی اسکا اور ناقص نکرے اس میں سے کچھ پھر اگر جس شخص پر دینا آبیے عقل
ہی یا ضعیف ہی یا آپ نہیں بتا سکتا تو بتا دے اسکا اختیار والا انصاف سے اور
شاہد کرو دو شاہد اپنے مرد و عین سے پھر اگر نہ ہوں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں
جتنو پسند رکھتے ہو شاہد عین کہ بھول جاوے ایک عورت تو یاد دلاوے اسکو
دوسری اور نہ کرین شاہد جو بوقت بلائے جاوین اور کاہلی نکرے اس کے لکھنے سے
چھوٹا ہو یا بڑا اسکے وعدہ تک اس میں خوب انصاف ہی اللہ کے مان اور درست
رہتی ہی گواہی اور لگتا ہی کہ تمکو شبہ نہ پڑے مگر ایسا کہ سودا ہو رو برو کا پہر بدل
کرتے ہو آپس میں تو گناہ نہیں تمپر کہ نہ لکھو اسکو اور شاہد کرو جو سودا کرو اور نقصان
نکرس لکھنے والا نہ شاہد اور اگر ایسا کرو تو یہ گناہ کی بات ہی تمہارے اندر اور در
رہو اللہ سے اور اللہ تمکو سکھاتا ہی اور اللہ سب چیز سے واقف ہی ف تقیر
احمدین ہی کہ یہ آیہ ظاہرین اگرچہ عام ہی ہر دین کو مبیع ہو یا شین پرابن عباس سے ہی
کہ سلم مراد ہی ف صاحب مدارک نے کہا ہی کہ اجل سمی دلیل ہی کہ سلم میں اجل
شرط ہی پر تامل سے معلوم ہوتا ہی کہ اجل کی شرط پر دلیل نہیں ہو سکتی کیونکہ آیہ
سے مفہوم ہی کہ ثابت دین منوجل میں شرط ہی اس سے نہ بوجا گیا کہ سلم بدل
اجل کے روا نہیں اس سے صاحب مدارک نے اجل کی شرط پر حدیث سے دلیل
پرکھی نہ اس آیت سے اور جہور مفسرون نے کہا ہی کہ فاکتوہ کا امر مذہب کے لئے
ہی نہ وجوب کے لئے اور ایک بیت بیہ کنیا اللہ سے معلوم ہوا کہ کاتب لکھنے

بین کی اور پیشی نکرس اور اس سے دلیل ہی کہ کاتب فقہیہ اور شرائط کا عالم ہوتو
 لکھا ہوا اسکا شرح مین درست آوے یہ امر ہی معاملہ والو کو کہ سوائے فقہیہ مین
 کے اور سے نہ لکھا وین بایہ کہ کاتب وہی لکھے جو دونوں متفق علیہ ہی اور وگا
 یا ب کاتب سے بعضوں نے کہا ہی کہ فرض کفایہ مراد ہی اور بعضوں نے کہا
 ہی کہ فرض عین ہی بشرط فراغت کاتب کے اور بعضوں نے کہا کہ پہلے فرض
 تھا پھر ولا یضار کاتب ولا شهید سے منوخ ہوا اور بعضوں نے کہا کہ اس
 مذہب کے لئے ہی اور ولیم اللہ علیہ الحق سے معلوم ہوا کہ کاتب کو غیر ہو
 متعاقبین کے پر بیان کرنا جبر حق دینا ہی یعنی مدیون علیہ کہ بیع سلم مین مثلاً بالغ
 ہی کو چاہئے اور معلوم ہوا کہ جو مدیون علیہ سفیہ یعنی ناقص العقل یا ضعیف
 یعنی لڑکا یا شیخ فانی ہوا لگنت سے یا لغت کے نہ دانی سے بیان کی طاقت نہ ہو
 تو ولی اسکا بیان کرے اور فرج و امرتان سے معلوم ہوا کہ دو عورتیں ایک
 مرد کے قائم مقام مطلقاً نہیں ہوتیں اس سے چار عورتوں کا دو مردوں کے
 قائم مقام ہونا درست نہیں بلکہ فقط عورتوں کی گواہی بغیر مردوں کے روا نہیں
 ہی مگر جس مقدمہ مین کہ مردوں کو اطلاع نہ ہو جیسی ولادت یا بکارت یا عورتوں
 عجیب کہ یہاں ایک عورت کی بھی گواہی ہمارے نزدیک درست ہی اور
 شافعی کے نزدیک ان معاملات مین چار عورتوں کی گواہی چاہئے اور ومن
 رجالکم سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی شہادت مین اسلام شرط ہی کیونکہ خطاب
 ہی اہل اسلام سے اور مین توضون سے بوجھا گیا کہ شہود کی عدالت شرط ہی
 کیونکہ جو عادل ہی وہی پسندیدہ ہی اور حلی مین ہی کہ من رجالکم سے
 یہ مراد ہی کہ حر اور بالغ ہوا اس سے معلوم ہوا کہ حریت اور بلوغ بھی شہادت مین
 شرط ہی اور ولا یاب الشہداء کے دو معنی مین ایک یہ کہ کنارہ مکرین گواہی

دینے میں گواہ ہونیکے بعد جسوقت بلائے جاویں قاضی پاس اس صورت میں امر واجب کے لئے ہی دوسری یہ کہ کنارہ نکرین جب بلائے جاویں گواہ ہونیکو اس صورت میں امر مذہب کے لئے ہی یا منسوخ ہی ولا یضام کتاب ولا شہید سے اور ولا تسامون تنکتوہ صغیر ۱۱ وکیل کی دوتوہ میں ایک یہ کہ تاءم سے مراد ملال ہی اور ضمیر دین یا حق کی طرف راجع ہی اس میں دلیل ہی کہ کپڑوں میں پلورست ہی گزری ناپ میں چھو بڑا ہوتا ہی نہ پیمانہ اور تو میں دین یا حق میں اطلاق صغیر اور کبیر یا قلیل اور کثیر کا مسلم فہ کے جہت سے ہی اور کتابت سے غرض یہ ہی کہ دونو متدانیوں کا نام اور اس المال اور مسلم فہ کا مقدار اور جنس اور نفع اور صفت اور قدر اور مکان مسلم فہ کا لکھا جاوے اور صغیرہ اور کبیرہ کا اطلاق درعی میں ہی اور قلیل اور کثیر کا اطلاق غیر درعی میں اور ایا ان تکون تجارۃ حاضراً تدریاً وکلاً بیتنگم میں استثناء ہی امر بالکنایہ سے تجارت حاضراً سب سے بیع عام مراد ہی مسلم ہو یا غیر کے اور تدیر و نہا کے قید سے وہ بیع نکل گئی کہ جس میں من یا بیع متعجل ہو یا مجلس میں حاضر نہ ہو یا غیر مقبوض ہو اور جو بیع کہ اس میں دونوں مقبوض ہوں باقی رہے حاصل یہ کہ جب مجلس میں حاضر ہوں تو کتابت نہ ہوگی رخصت ہی ف اور ولیہ بالعدل سے دلیل ہی اس پر کہ ذمی اور فاسق کو ولی ہونا روا نہیں پر ظلام اور عورت کا ہونا درست ہی کیونکہ عدالت کے سوا اور شرط نہیں ہی اور من رجا لکم کے عموم سے دلیل مکر ہی کہ بعضوں نے ظلام اور رش کے اور اندھے اور گونگے اور اہل ہوا اور ولد الزنا اور قاری بالاحسان اور شرط کھیلنے والے اور شاعر اور مجنون اور مٹی کھانوالے اور صرف اور گدہ ہونکا کر یہ لینے والے اور دار ہی ہونڈانے والے اور کھڑے پینا۔

کتاب الکفالة

قوله تعالى قالوا نفقد صواع الملك ولينزلنا به حمل بعير وانا به زعيمتم بولے ہم نہیں پاتے پادشاہ کا ماپ اور جو کوئی وہ لاوے اسکو ایک بوجہ اونٹ کا اور میں اسکا ضامن ف تفسیر احمد میں ہے کہ جب یوسف کے بھائی آئے اور اراوہ وطن کا کیا حضرت یوسف کے خادموں نے انکے بھائی کے کجاویں پیمانہ ڈال دیا جب یہ سب مصر سے نکلے تب پکارنے والے نے پکارا اور کہا جو کوئی لاوے ماپ پادشاہ کا اسکو ایک بوجہ اونٹ کا ہی اور میں اسکا زعیم یعنی کفیل ہوں اس میں پکار نبی الا حل بعیر کا ضامن ہوا اور اسکو شرط پر معلق فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ کفالت کو شرط معلق کرنا اور لفظ زعیم سے اسکا منقہ ہونا درست ہے

کتاب الشہادۃ

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا كونوا اقوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم والوالدين والاقربين ان يكن غنياً او فقيراً قال الله اقل بهما فلان تتبعوا الوصية ان تعدلوا فاسے ایمان والو قانم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ کی طرف اگرچہ نقصان ہو اپنا یا ماپ کا یا قرابت والوں کا اگر کوئی محتوظ ہے یا محتاج ہے تو اللہ انکا خیر خواہ ہے تم سے زیادہ سو تم جیسی چاہو نہ مانو اس بات میں کہ برابر سمجھو موضح القرآن میں ہے کہ یعنی گواہی میں محتوظ کا خط نکرو اور محتاج پر ترس نکھاؤ اور قرابت نہ دیکھو حق ہو سو کہو اور اگر سچ کہا پر ملی زبان سے کہتے کہ شہہ پڑا یا تمام قصہ کہہا کچھ بات کام کی کہہ لے یہ بھی گناہ بین داخل ہے ف اور تفسیر احمد میں ہے کہ آیہ سے دلیل ہے کہ اقرار مشروع ہے اور والدین اور اقربین کے فر پر شہادت دینی درست ہے پر

نفع پر ولادت کے رشتہ میں نہیں درست ہی جیسی باپ کی گواہی بیٹے پر
یا باعکس اور غیر ولادت میں روا ہی جیسے بھائی کی گواہی بھائی پر اور شہداء
للہ سے معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اس کے لئے ریا اور سمعہ یا اپنے ذات
کے نفع کے لئے نہ ہو اس سے دلیل ہے کہ شریک کی گواہی شرکت کے مال
میں یا اجیر کے متاجر کے لئے یا شاگرد کی استاد کے لئے یا مثل اسکے نہیں
رواہی **فَقَوْلُهُ تَعَالَى أَوْلَايَكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ**
الشَّفَاعَةَ أَمَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ت اور اختیار نہیں رکھتے
جنگویہ پکار ستر میں سفارش کا مگر جسے گواہی دی سچی اور انکو خبر تھی **فَتَقْبِضُوا**
أَعْيُنَكُمْ عَلَى الْكَاذِبِينَ کہ آہ میں دلیل ہے کہ شہادے کے لئے علم شرط ہے نہ اشتہاد **فَقَوْلُهُ تَعَالَى**
وَأَشْهَدُوا ت اور گواہ کر لو دو معتبر اپنے میں کے اور یہ بھی کہ گواہی اللہ کے واسطے
فَتَقْبِضُوا تفسیر احمد میں ہے قنادہ سے کہ دو گواہ احرامین سے لوطلاق کی رحمت
پراس صورتیں امر مذہب کے لئے ہی اور شافعی سے روایت ہے کہ رحمت میں
واجب ہی اور مالک کا بھی یہ مذہب ہی اور اکیل میں ہی کہ ظاہر ایت سے
دلیل ہے کہ رحمتیں گواہ واجب ہی اور جب رحمت میں واجب ہوا تو نکاح میں
بطریق اولی واجب ہی اور معلوم ہوا کہ طلاق میں اور نکاح میں سوائے محض
مرد و عورت کے اور عادل کے اور کی گواہی قبول نہیں ہے **فَقَوْلُهُ تَعَالَى**
الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ كُنتُمْ
أَنفُسَ دَعَا عَدْلَكُمْ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَفْتُمْ فِي الْأَرْضِ
فَأَصْحَابُكُمْ أَصْحَابُ الْمَوْتِ يَخْبِتُونَ فَهُمَا مِّنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَفِيهِمَا
بِاللَّهِ إِنَّ أَرْبَعًا كَفَرُوا ت اور کوگانہ داکر ہے ولا تکتہ شہادۃ

گواہی میں
نفع پر ولادت
یا باعکس
اور غیر ولادت
میں روا ہی
جیسے بھائی
کی گواہی
بھائی پر
اور شہداء
للہ سے
معلوم ہوا
کہ گواہی
خالص ہو
اس کے لئے
ریا اور
سمعہ یا
اپنے ذات
کے نفع
کے لئے
نہ ہو
اس سے
دلیل ہے
کہ شریک
کی گواہی
شرکت کے
مال میں
یا اجیر
کے متاجر
کے لئے
یا شاگرد
کی استاد
کے لئے
یا مثل
اسکے
نہیں
رواہی
فَقَوْلُهُ تَعَالَى
أَوْلَايَكَ
الَّذِينَ
يَدْعُونَ
مِن دُونِهِ
الشَّفَاعَةَ
أَمَّا مَنْ
شَهِدَ
بِالْحَقِّ
وَهُمْ يَعْلَمُونَ
ت
اور اختیار
نہیں رکھتے
جنگویہ
پکار ستر
میں سفارش
کا مگر جسے
گواہی دی
سچی اور
انکو خبر
تھی
فَتَقْبِضُوا
أَعْيُنَكُمْ
عَلَى الْكََاذِبِينَ
کہ آہ میں
دلیل ہے
کہ شہادے
کے لئے علم
شرط ہے
نہ اشتہاد
فَقَوْلُهُ تَعَالَى
وَأَشْهَدُوا
ت اور گواہ
کر لو دو
معتبر اپنے
میں کے
اور یہ بھی
کہ گواہی
اللہ کے
واسطے
فَتَقْبِضُوا
تفسیر احمد
میں ہے
قنادہ سے
کہ دو گواہ
احرامین سے
لوطلاق کی
رحمت
پراس
صورتیں
امر مذہب
کے لئے
ہی اور
شافعی سے
روایت ہے
کہ رحمت
میں
واجب ہی
اور مالک
کا بھی یہ
مذہب ہی
اور اکیل
میں ہی
کہ ظاہر
ایت سے
دلیل ہے
کہ رحمتیں
گواہ واجب
ہی اور جب
رحمت میں
واجب ہوا
تو نکاح
میں
بطریق
اولی
واجب ہی
اور معلوم
ہوا کہ
طلاق
میں اور
نکاح میں
سوائے
محض
مرد و
عورت
کے اور
عادل کے
اور کی
گواہی
قبول
نہیں ہے
فَقَوْلُهُ تَعَالَى
الَّذِينَ
آمَنُوا
شَهِدُوا
بَيْنَكُمْ
إِذَا حَضَرَ
أَحَدُكُمْ
الْمَوْتُ
حِينَ كُنتُمْ
أَنفُسَ
دَعَا
عَدْلَكُمْ
مِنْكُمْ
أَوْ آخَرَانِ
مِنْ غَيْرِكُمْ
إِنْ أَنْتُمْ
صَرَفْتُمْ
فِي الْأَرْضِ
فَأَصْحَابُكُمْ
أَصْحَابُ
الْمَوْتِ
يَخْبِتُونَ
فَهُمَا مِّنْ
بَعْدِ
الصَّلَاةِ
فَفِيهِمَا
بِاللَّهِ
إِنَّ أَرْبَعًا
كَفَرُوا
ت اور کوگانہ
داکر ہے
ولا تکتہ
شہادۃ

اللَّهُ إِنَّا إِذْ لَمِنَ الْإِيمَانِ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَاخْرَأْ أَنْ يَقُومَا
 مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَئَلَّاهُمَا
 أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ذَلِكَ أَذَىٰ أَن
 تَبْتَئُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُونَ أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ فَاتَّ

ایمان والو گواہ تمہارے اندر جب پہنچے کیسے تم میں موت جب لگے وصیت
 کرنے دو شخص معتبر چاہئیں تم میں سے یا دو اور ہوں تمہارے سوا اگر تم
 نے سفر کیا ہو ملک میں پھر پہنچے تو یہ وصیت موت کی دو لوگو کھڑا کرو بعد نماز
 کے وہ قسم کھاؤین اس کی اگر تم کو شبہ پڑے کہیں ہم نہیں بیچے قسم مال
 پر اگر چہ کیسے قرا بت ہو ہم سے اور ہم نہیں چھپاتے اس کی گواہی نہیں تو
 ہم گنہگار ہیں پھر اگر خبر ہو جاوے کہ وہ دو لوگو دبا کئی گناہ سے تو دو
 اور کھڑے ہوں انکی جاگھ کہ جن کا حق دیا ہی ان میں جو بہت نزدیک ہیں
 پھر قسم کھاؤین اس کی کہ ہماری گواہی تحقیق ہی انکی گواہی سے اور ہم
 نے زیادہ نہیں کہا نہیں تو ہم بے انصاف ہیں اس میں لگتا ہی کہ
 شہادت اور کرین راہ پر یا دین کہ الٹی پڑے گی قسم ہماری اُنکے قسم
 کے بعد اور دُرتے رہو اللہ سے اور سن رکھو اور اس میں راہ دیتا
 سچک لوگو نیکو ف موضع القرآن میں ہی کہ جو مسلمان مرتے وقت کیسے
 اپنے مال کا کام چاہے کرے تو بہتر ہی کہ دو مسلمان معتبر لوگوں سے پھر
 اگر وارثوں کو شبہ پڑے کہ ان شخصوں نے کچھ مال چھپایا اور وارث
 دعویٰ کریں اور شاہد نہیں تو وہ شخص قسم کھاؤین کہ ہم نے نہیں چھپایا اگر
 سفر میں لگائے دے وہاں مسلمان پیدا ہووے تو وہ کافر بھی روا ہیں اور

کے لئے میں دل دے دوں گا اور اگر میں اس کی ضرورت رکھوں گا تو میں اس کی ضرورت رکھوں گا اور اگر میں اس کی ضرورت رکھوں گا تو میں اس کی ضرورت رکھوں گا

قسم دین بعد نماز عصر کے اس وقت کی دعائیک اور بد زیادہ قبول ہی
 شاید در کرجھوٹھی قسم نکھا دین پھر اگر انکی بات جھوٹھ نکلی تو وارث قسم
 کھا دین یہ اس واسطے کہ وہ قسم دین دغا کرین چاہن کہ آخر ہماری
 قسم الٹی پڑگی **فایده** اس جگہ شہادت فرمایا اظہار کو مدعی اظہار
 کر کے یاد عا علیہ جیسے اقرار کو کہتے ہیں اپنی جان پر شہادت دے
ف تقییر احمدین ہی کہ آیتوں سے دلیل ہی کہ منکر پر قسم چاہئے
 لفظ اللہ سے منکر اور مغلظ چاہئے اور زاہد یہی کہ آیت میں
 دلیل ہی کہ شاہد سے قسم لیا پوپہ بصر علی رہ کا ہی پر ہمارے نزدیک
 منسوخ ہی خلاصہ یہ کہ شہادت سے اگر حلف مراد ہی تو بہتر ہی اور
 اگر معنی حقیقی مراد دین تو منکر سے قارب اور من غیو کہ سے اجانب
 اگر مراد دین تو ظاہر ہی اور اگر منکر سے اہل ملت اور من غیر کہ
 سے دمی مراد ہی تو منسوخ ہی اور یقیمان باللہ سے اگر دمی
 کی قسم مراد ہی تو منسوخ نہیں اور اگر گواہی کی قسم مراد ہی جیسا کہ امام
 بزدوی کی رائے ہی تو منسوخ ہی اور ذلک ادنیٰ ان یا قولا آیتہ
 کا یہ مطلب ہی کہ گواہ کی یا دمی کی قسم اس لئے ہی کہ گواہی و جدتی
 سے دین خاص خدا کے لئے یا اس خوف سے کہ جو جھوٹے ہو گئے تو دمی
 پر قسم ہوگی اس سے بعضوں نے دلیل کپڑی کہ مدعی پر قسم رد ہوتی ہی
 جیسا کہ شافعی کا مذہب ہی ہم کہتے ہیں کہ یہاں روا ہونا قسم کا مدعی پر
 اس وجہ سے ہی کہ جب وارثوں نے نصرانیوں پر خیانت کا دعویٰ
 کیا مدعی تھے اور نصرانیوں نے قسم کھائی پھر جرح جھوٹے ہوئے
 خرید کا دعویٰ کیا تو وارثوں نے انکار کی اس صورتیں وارث

قسم دین بعد نماز عصر کے اس وقت کی دعائیک اور بد زیادہ قبول ہی
 شاید در کرجھوٹھی قسم نکھا دین پھر اگر انکی بات جھوٹھ نکلی تو وارث قسم
 کھا دین یہ اس واسطے کہ وہ قسم دین دغا کرین چاہن کہ آخر ہماری
 قسم الٹی پڑگی **فایده** اس جگہ شہادت فرمایا اظہار کو مدعی اظہار
 کر کے یاد عا علیہ جیسے اقرار کو کہتے ہیں اپنی جان پر شہادت دے
ف تقییر احمدین ہی کہ آیتوں سے دلیل ہی کہ منکر پر قسم چاہئے
 لفظ اللہ سے منکر اور مغلظ چاہئے اور زاہد یہی کہ آیت میں
 دلیل ہی کہ شاہد سے قسم لیا پوپہ بصر علی رہ کا ہی پر ہمارے نزدیک
 منسوخ ہی خلاصہ یہ کہ شہادت سے اگر حلف مراد ہی تو بہتر ہی اور
 اگر معنی حقیقی مراد دین تو منکر سے قارب اور من غیو کہ سے اجانب
 اگر مراد دین تو ظاہر ہی اور اگر منکر سے اہل ملت اور من غیر کہ
 سے دمی مراد ہی تو منسوخ ہی اور یقیمان باللہ سے اگر دمی
 کی قسم مراد ہی تو منسوخ نہیں اور اگر گواہی کی قسم مراد ہی جیسا کہ امام
 بزدوی کی رائے ہی تو منسوخ ہی اور ذلک ادنیٰ ان یا قولا آیتہ
 کا یہ مطلب ہی کہ گواہ کی یا دمی کی قسم اس لئے ہی کہ گواہی و جدتی
 سے دین خاص خدا کے لئے یا اس خوف سے کہ جو جھوٹے ہو گئے تو دمی
 پر قسم ہوگی اس سے بعضوں نے دلیل کپڑی کہ مدعی پر قسم رد ہوتی ہی
 جیسا کہ شافعی کا مذہب ہی ہم کہتے ہیں کہ یہاں روا ہونا قسم کا مدعی پر
 اس وجہ سے ہی کہ جب وارثوں نے نصرانیوں پر خیانت کا دعویٰ
 کیا مدعی تھے اور نصرانیوں نے قسم کھائی پھر جرح جھوٹے ہوئے
 خرید کا دعویٰ کیا تو وارثوں نے انکار کی اس صورتیں وارث

قسم دین بعد نماز عصر کے اس وقت کی دعائیک اور بد زیادہ قبول ہی
 شاید در کرجھوٹھی قسم نکھا دین پھر اگر انکی بات جھوٹھ نکلی تو وارث قسم
 کھا دین یہ اس واسطے کہ وہ قسم دین دغا کرین چاہن کہ آخر ہماری
 قسم الٹی پڑگی **فایده** اس جگہ شہادت فرمایا اظہار کو مدعی اظہار
 کر کے یاد عا علیہ جیسے اقرار کو کہتے ہیں اپنی جان پر شہادت دے
ف تقییر احمدین ہی کہ آیتوں سے دلیل ہی کہ منکر پر قسم چاہئے
 لفظ اللہ سے منکر اور مغلظ چاہئے اور زاہد یہی کہ آیت میں
 دلیل ہی کہ شاہد سے قسم لیا پوپہ بصر علی رہ کا ہی پر ہمارے نزدیک
 منسوخ ہی خلاصہ یہ کہ شہادت سے اگر حلف مراد ہی تو بہتر ہی اور
 اگر معنی حقیقی مراد دین تو منکر سے قارب اور من غیو کہ سے اجانب
 اگر مراد دین تو ظاہر ہی اور اگر منکر سے اہل ملت اور من غیر کہ
 سے دمی مراد ہی تو منسوخ ہی اور یقیمان باللہ سے اگر دمی
 کی قسم مراد ہی تو منسوخ نہیں اور اگر گواہی کی قسم مراد ہی جیسا کہ امام
 بزدوی کی رائے ہی تو منسوخ ہی اور ذلک ادنیٰ ان یا قولا آیتہ
 کا یہ مطلب ہی کہ گواہ کی یا دمی کی قسم اس لئے ہی کہ گواہی و جدتی
 سے دین خاص خدا کے لئے یا اس خوف سے کہ جو جھوٹے ہو گئے تو دمی
 پر قسم ہوگی اس سے بعضوں نے دلیل کپڑی کہ مدعی پر قسم رد ہوتی ہی
 جیسا کہ شافعی کا مذہب ہی ہم کہتے ہیں کہ یہاں روا ہونا قسم کا مدعی پر
 اس وجہ سے ہی کہ جب وارثوں نے نصرانیوں پر خیانت کا دعویٰ
 کیا مدعی تھے اور نصرانیوں نے قسم کھائی پھر جرح جھوٹے ہوئے
 خرید کا دعویٰ کیا تو وارثوں نے انکار کی اس صورتیں وارث

مدعا علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی علیہ منکر پر قسم ہی کتاب الدعوی
 قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ** اسکو تفسیر
 اور فیصلہ باتکاف اکیل میں ہی قنادرہ سے کہ فصل الخطاب سے یہ مراد
 ہی کہ مدعی کے دو گواہ ہوں یا مدعا علیہ پر سو گند کتاب الصلح
 قولہ تعالیٰ **وَالصُّلْحُ خَيْرٌ** اور صلح خوب چیز ہی ف یہ آیہ عام
 ہی ہر صلح کے لئے خواہ صلح مع الاقرار ہو خواہ مع السکوت یا مع الانکار
 اور شافعی کے نزدیک صلح مع السکوت والانکار روا نہیں اور عموم آیہ
 سے دلیل کرنا ہی وہ کہ انکار مہول پر صلح جائز جانا ہی ایسا تفسیر احمدی اور اکیل میں

کتاب الاجارۃ

قولہ تعالیٰ **قَالَتُمْ لَكُمْ اَحَدٌ لَّهُمَا يَأْتِيهِمْ اَسْتَا جُوهٌ**
 بولی ان دو میں سے ایک اب باپ اسکو نوکر رکھ لے ف اکیل
 میں ہی کہ اس آیت سے مشروعیت اجارہ کی معلوم ہوئی

کتاب الوکالت

قولہ تعالیٰ **قَالَتُمْ لَكُمْ اَحَدٌ لَّهُمْ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**
 یہی روایت ہے ایک یہ روایت لکراپنا اس شہر کو ف یہ آیہ اصل ہی کتاب
 اور نیابت کے مشروعیت پر ایسی ہی تفسیر احمدی اور اکیل میں

کتاب المکاتب

قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ فَكَانُوا بِكُمْ**
اَنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَاَنْتُمْ مِنْ مَّا لَ اللّٰهُ الَّذِي اَشْكُمُ فَاُولَٰئِكَ
 چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں تو انکو کھادو ای و اگر سمجھو ان میں
 کچھ نیکی اور دوا انکو اللہ کے مال سے جو تم کو دیا ہی ف موضع القرآن میں

مدعی علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی علیہ منکر پر قسم ہی کتاب الدعوی

مدعا علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی علیہ منکر پر قسم ہی کتاب الدعوی

مدعی علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی علیہ منکر پر قسم ہی کتاب الدعوی

مدعی علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی علیہ منکر پر قسم ہی کتاب الدعوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ترجمہ قرآن مجید
 سورہ ابراہیم
 باب ۱۴
 آیت ۱۰

کہ کیا غلام یا لونڈی کہے کہ میں اتنی مدتیں اتنا تجھ کو کما دوں تو مجھ کو آزاد کر یہ
 اقرار لکھو لیں اس کو کتابت کہتے ہیں جو اس میں نیکی دیکھے تو لکھ دے نیکی یہ کہ
 آزاد ہو کر قید سے چھوٹ کر جو رہی یا بدکاری نہ کرے اور دو تہہ نہ دے وگرنہ فرمایا کہ اسے
 غلام یا لونڈی مال سے مدد کرو تا آزاد ہو ورنہ خواہ مال زکوٰۃ سے خواہ خیرات
 سے **ف کتاب الاکراہ قولہ تعالیٰ من کفر باللہ**
مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مِنْ اَكْرَهٍ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ
بِالْكُفْرِ صَدًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ؕ ت
 جو کوئی منکر ہو اللہ سے یقین لائے پیچھے مگر وہ نہیں جیسے زبردستی کی اور
 اس کا دل برقرار ہی ایمان پر لیکن جو کوئی دل کہوں کہ منکر ہو اس پر غضب
 ہی اللہ کا اور انکو بری مارجی ف تفسیر احمد میں ہے کہ آیت میں دلیل ہے
 کہ زبردستی کے وقت کلمہ کفر کا زبانی جاری کرنا بشرطیکہ دل ایمان پر برقرار
 ہی ہو تو فصحت ہی اور غریت یہ ہے کہ اس پر صبر کرے اور کفر کا کلمہ کہے
 تو شبہ ہو اور دلیل ہے کہ جو دل میں ایمان نہ ہو اور کفر کا کلمہ زبان سے
 کہے تو کافر ہو گیا یا بغیر اکراہ کے کلمہ کفر کا کہا تب بھی کافر ہو اور دلیل ہے
 کہ ایمان قصد میں آوے اور اقرار کا نام ہی پر تصدیق مقولہ میں متل نہیں اور اقرار
 متل ہی **ف کتاب الحرق لہ تعالیٰ و لا تؤنثوا**
الشہداء ؕ ؕ امواکم لکم لیت جعل اللہ لکم فیما ماکا ذر فوہم فیہا واکسوہم
و توفوہم فوہا ؕ ؕ معز و فاء ت اور مت پکڑو بے عقلو گوارا
 مال جو بنائی اللہ نے تمہاری گزراں اور انکو اس میں کھلاؤ اور پہناؤ اور
 کہو ان سے بات مقول ف موضع القرآن میں ہے کہ لکابے عقل ہی
 اس کا لہ اس کے ماتھے نہ دے اس کا صریح اس میں ملاؤ جب بالغ ہو اور عقل پیدا

اس آیت میں کہ اگر کوئی کافر ہو کر ایمان لائے اور اس کا دل ایمان پر ہو مگر وہ کلمہ کفر کہے تو اس پر غضب نہیں آتا بلکہ اس کا دل مطمئن رہتا ہے۔ لیکن اگر کوئی کافر ہو کر ایمان لائے اور اس کا دل کفر پر ہو تو اس پر غضب آتا ہے۔
 اور اگر کوئی کافر ہو کر ایمان لائے اور اس کا دل کفر پر ہو تو اس پر غضب آتا ہے۔
 اور اگر کوئی کافر ہو کر ایمان لائے اور اس کا دل کفر پر ہو تو اس پر غضب آتا ہے۔

ف کتاب الحرق لہ تعالیٰ و لا تؤنثوا الشہداء ؕ ؕ امواکم لکم لیت جعل اللہ لکم فیما ماکا ذر فوہم فیہا واکسوہم و توفوہم فوہا ؕ ؕ معز و فاء ت

کر

کرتے تب مال حوالے کرو لیکن بات معقول کہو یعنی تسلی کرو کہ مال تیرا ہی
ہمارا نہیں ہم تیری خیر خواہی کرتے ہیں اور تفسیر احمدی میں ہے کہ آیت سے مفہوم
ہو کہ سفیہ کو حراقل بالغ ہوا اسکے مال کو اسکو دینا روا نہیں ہے اس پر اتفاق
ہی امام اعظم اور صاحبین کا یہ حجر یعنی تصرف قولی کے منع ہونے میں اختلاف ہے
امام صاحب نے صغیر اور غلام مخنون فقط حجر جائز رکھا ہے اور صاحبین نے
بالغ سفیہ پر بھی **فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ**
فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُم رِزْقًا قَدْ فَعَلُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا
وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ
بِالْمَعْرُوفِ فَاذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِذَلِكَ
حَسْبِيبًا **ف** اور سدائے ربو میثم کو جب تک پہنچیں نکاح کی عمر کو پھر اگر دیو
انین ہو شیاری تو حوالے کرو اسکے مال اور کھانجا وانکو اڑا کر اور کھبر اگر کہ یہ بڑے
نہ ہو جاوین اور جو کوئی مخلوق ہی تو چاہے بختارے اور جو کوئی محتاج ہی تو کھاو
موافق دستور کے پھر جب انکو حوالے کرو اسکے مال تو شاہد کرو اس پر اور اسدس
ہی حساب سمجھنے والا ف موضع القرآن میں ہی کہ یتیم کا مال اپنے خرچ میں نہ لاؤ
مگر اشکار رکھنے والا محتاج ہو تو خدمت کے موافق در ماہہ بیوے اور جویت
باپ مرے تو نجاست کے رو برو یتیم کا مال امانت دار کو منوب دین جب
یتیم بالغ ہو تو اسکے موافق حوالے کرے جو خرچ ہوا وہ سمجھا دے اور اس وقت
بھی شاہدوں کو دھاوے اور تفسیر احمدی میں ہے کہ اس آیت میں تین باتیں مذکور
ہیں ایک ابتلا و تسری بلوغ یتیمی ایساں رشد یعنی دیکھنا ہوشیار کیا
ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جب بالغ ہوا اور ہوشیاری اُس میں دیکھیں مال حوالے
کرسن اور جو نہ دیکھیں تو چوبیس برس تک انتظار کریں بعد اسکے حوالے کریں خواہ

الحق بن علی بن ابی طالب

بیان میں اس
فصل
الحق بن علی
کی تفسیر
سورۃ ہود
اور فیہ
سورۃ یوسف
اور فیہ
سورۃ یونس
اور فیہ
سورۃ زمر
اور فیہ
سورۃ احزاب
اور فیہ
سورۃ ابراہیم
اور فیہ
سورۃ اسماء
اور فیہ
سورۃ صافات
اور فیہ
سورۃ غافر
اور فیہ
سورۃ فاطر
اور فیہ
سورۃ یحییٰ
اور فیہ
سورۃ زکریا
اور فیہ
سورۃ ادھر
اور فیہ
سورۃ انعام
اور فیہ
سورۃ اعراف
اور فیہ
سورۃ انفطار
اور فیہ
سورۃ طہ
اور فیہ
سورۃ حج
اور فیہ
سورۃ محمد
اور فیہ
سورۃ طہ
اور فیہ
سورۃ حج
اور فیہ
سورۃ محمد

ہو شیاری دیکھیں خواہ ندیکھیں کیونکہ حواس نہ کرنا محض ادب سیکھنے کے لئے تھا پھر
ظاہر اس مدت کے بعد ادب نہیں سیکھ سکتا کیونکہ چھیس برسین آدمی جد ہوتا
ہی اس طرح پر کہ اقل مدت بلوغ کی بارہ برسین اور اقل مدت حل کی چھ
مہینے اس مدتین باپ ہو سکتا ہی پھر اسی مدت کو دو فی کریں تو جد ہوتا ہی
بعد اسکے مال کے روکنے میں کچھ فائدہ نہیں اور رشد کی تئوین تخصیص کے
لئے ہی مراد اس سے رشد مخصوص ہی یعنی تصرف اور تجارت کا رشد یا تقیل
کے لئے ہی مراد اس سے ایک نوع رشد کی اسین دلیل ہی ابو حنیفہ کی اسپر
کہ چھیس برس کے بعد یتیم کو مال لکھو کیونکہ اس قدر مدت قائم مقام ایک نوع رشد
کی ہی اور حجت ہی ابو حنیفہ کی اس بات پر کہ جو فاسق اپنے مال کا مصلح ہو وہ
مجبور نہیں ہی فوق خواہ اصلی ہو خواہ طاری کیونکہ اسین ایک نوع کا رشد یا رشد
مخصوص پایا جاتا ہی بخلاف شافعی کے کہ وہ فاسق کو مجبور کہتے ہیں تا اسکے فاسق
پر زجر ہو فصل البلوغ قولہ تعالیٰ وَاِذَا بَلَغَ الْاَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ
قُلَيْسْتَ اِنْ زَوَّاتٍ اور جب بچپن لڑکے تم میں عقل کی حد کو تو اسے پروا کی لین
ف تفسیر احمد میں ہی کہ تخصیص اخلام کی بلوغ میں اسلئے ہی کہ اخلام پر بلوغ
کا مدار زیادہ ہی اگرچہ سال پر بھی مدار ہی اور برس کی صورتین اختلاف ہی ابو حنیفہ
کہتے ہیں کہ لڑکے کے لئے اٹھارہ برس اور لڑکی کو سترہ اور عامہ علماء کے نزدیک
دو نوٹین ہند رہ برس میں اور اقل مدت بلوغ کی لڑکے کو بارہ اور لڑکی کو نو برس

کتاب الغصب

قولہ تعالیٰ اِنَّكُمْ اَنْتَاۤءُ خُلَافَاۤءُ الْاٰخِرَتِ پھر اٹھا کر پڑھا اسکو ایک نئی
صورتین ف تفسیر احمد میں ہی کہ ابو حنیفہ نے اس سے دلیل پکڑی ہی اس پر
کہ جو کوئی کسی کا میضہ غصب کرے پھر میضہ سے بچے ہوئے اسکے پاس تو میضہ کا نامان

لیوے اور جو نگو نہ پھیریں کیونکہ بچے کی اور خلقت ہی بیضہ کے سوا

کتاب القیمہ

قَوْلُهُ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ آبُ الْمَاءِ فَمِمَّا يَبْتِهِمْ كُلُّ شَرْبٍ مَخْضُورَاتٍ

اور نہ دے انکو کہ پانی کا باٹنا ہی امنین ہر بار ہی پر پہنچتا ہی ف تقصیر احمدین
ہی کہ اس آیت سے مہایات اور قسمت کا جائز ہونا معلوم ہوا اور کتب فقہ میں فرق
ہی کہ قسمت عین میں ہوتی ہی اور مہایات منفعت میں مہایات کی صورت یہ
کہ ایک چیز میں دو شریک منفع ہوں نوبت بنوبت یعنی ایک دن زید کو اور ایک
دن عمرو کو اور قسمت کی یہ صورت ہی کہ شریک اپنا حصہ اس چیز سے علیحدہ کر لے

کتاب الذبایہ

قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

وَالشُّكْرُ لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ اَيَّاهُ تَعْبُدُونَ اِنَّ سَاعَةَ عَلَيْنَاكُمُ الْمِيثَاقَ وَالَّذِي مَوْ
حَمَّ الْخَزْزِيرَ وَمَا اَرْسَلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ فَرْنَ اضْطَرَّ غَيْرُ بَاجٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اَشْفَ
عَلَيْهِ اِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ اے ایمان والو کھاؤ سستی چیریں جو کھو
روزی دی ہم نے اور شکر کرو اللہ کا اگر تم ایسے بندے ہو یہی حرام کیا ہی
میں مردہ اور لوہو اور گوشت سور کا اور جیسر نام پکارا اللہ کے سوا کے کا پھر
جو کوئی پہنسا ہو نہ بے حکمی کرتا ہی نہ زیادتی تو اس پر نہیں گناہ اللہ بخشنے والا
جہاں ہی سہا مینہ اسکو کہتے مین کہ جو حلال جانور بدون ذبح کے مر گیا ہو
یہ مردہ جانور سے عضو بندہ ہو کیونکہ یہ بھی مینہ مین داخل اور حرمت سے کھانے
کا حرام ہونا مراد ہی کیونکہ بعد اہل طبیات کے حکم کی یہ آیت ارشاد ہوئی اس سے
معلوم ہوا کہ جو چیرے دباغت کر کے یا بالون سے یا شاخ یا تیزی یا پیٹھے یا سر سے
قطع لیں تو حرام نہیں ہی اور امام مالک چیرے سے قطع لینا باوجود دباغت کے

۱۹۴۰ء کا واقعہ اور اس کے پس منظر

پیش قدمی

ی اور خلقت ہی بیضہ کے سوا

القسمہ

وَقِيمَةُ يَتِيمِهِمْ كُلُّ شَيْءٍ مِّنْ خُصُوفِ

انہیں ہر باری پر چھپتا ہی ف تقیر احمدین

ت کا جائزہ نامعلوم ہوا کہ تبت قعہ میں فرق

ہایات منفوت میں ہایات کی صورت یہ

نوبت بنوبت یعنی ایک دن زید کو اور ایک

تربیک اپنا حصہ اس چیز سے علیحدہ کر لے

الذبا یح

سُئِلُوا كَلَامًا مِنْ كُتُبَاتِ مَا تَرَفُّنَا كُمْ

وَنَاشَأُوا حَرَمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالذَّمَّ وَ

الْمُؤْنِ اضْطُرَّ غَيْرُ بَاجٍ وَلَا عَادٍ فَلَا انْفِ

سے ایمان والو کھا و ستمی چیزیں جو تمکو

کا اگر تم ایسے بندے ہو یہی حرام کیا ہی

ورجسیر نام پکارا اللہ کے سوا کے پھر

یاد دینی تو اس پر نہیں گناہ اللہ بخشنے والا

جو جو حلال جانور بدون ذبح کے مر گیا ہو

یہ بھی میتہ میں داخل اور حرمت سے کھانے

کے حکم کی یہ آیت ارشاد ہوئی اس سے

یا بالون سے یا شاخ یا بڑی یا پیٹھے یا سر سے

ب چیزیں استیعاب لینا باوجود باعث کے

مجلسی، مکتبہ دار الفکر، لاہور، ۱۳۸۵ھ

حرام جاتے ہیں اور امام شافعی چہرے کے سوا اور سے استماع حرام جانتے ہیں اور حضرت
 سے حرمت تصرف مطلقاً مروی ہے نہ میں پر جو خاص ہی دلیل اسکا تصرف حلال ہی جیسے جرم
 مدبوع میں اور خون سے خون مسفوح مراد ہی جس حیوان کا ہو پر دم و مردہ یعنی فحلی
 اور ٹڈی اور د و خون یعنی تلی اور کلیجی حدیث سے حلال ہیں اور سوا اسکے
 حرام مطلق ہی اس سے استماع مطلقاً روا نہیں مگر اسکے بال سے البتہ حرز کے لئے
 نفع روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہی کہ مقصود بالاکل ہی اور
 جو مضطر ہوا اسکے لئے ان سب کے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ نفرت مصیبت
 میں ہوا اسکے لئے رخصت ہی جیسی سافر کو رمضان میں افطار کی رخصت ہی
 اس لئے کہ غیر باغ سے یہ مراد ہی کہ بسبب لذت اور شہوت کے باغی نہو یا اس طرح پر
 کہ آپ ہی کھاوے دوسری مضطر کو نہ یہاں ملک کہ وہ دوسرا مر جاوے
 اور ولا عا د سے یہ مراد ہی کہ مقدار حاجت سے نہ بڑھے اور شافعی اور
 احمد کے نزدیک سفرت مصیبت میں نہیں مباح اسلئے کہ غیر باغ سے یہ مراد ہی
 کہ امام پر خروج نکرت اور غیر عا د سے یہ کہ عدوان نکرت یعنی قطع طریق وغیرہ
 نکرتے اور اضطراب بھوک کا یا پیاس کا اس طرح ہو کہ مرنے کا ڈر ہو اور صحیح
 مذہب یہ ہی کہ تین دن پر موقوف نہیں اور بعضوں نے اس پر موقت کیا ہی
 شافعی کا ایک قول یہ ہی اور ابو یوسف سے بھی روایت ہی کہ اضطراب میں
 رخصت کھانسی ہی پر اصل حرمت نہیں جاتی جیسی کفر کی اگر اہ پر اور غیر کے
 مال کے کھانے پر اور جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہو گا
 کیونکہ فرمایا ان الله يغفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہی قیام حرمت
 پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہی کہ حرمت بھی جاتی نہ ہی جو صبر کرے
 اور کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہی کیونکہ اور تمام میں فرمایا وقد فضل لكم

حرام جاتے ہیں اور امام شافعی چہرے کے سوا اور سے استماع حرام جانتے ہیں اور حضرت
 سے حرمت تصرف مطلقاً مروی ہے نہ میں پر جو خاص ہی دلیل اسکا تصرف حلال ہی جیسے جرم
 مدبوع میں اور خون سے خون مسفوح مراد ہی جس حیوان کا ہو پر دم و مردہ یعنی فحلی
 اور ٹڈی اور د و خون یعنی تلی اور کلیجی حدیث سے حلال ہیں اور سوا اسکے
 حرام مطلق ہی اس سے استماع مطلقاً روا نہیں مگر اسکے بال سے البتہ حرز کے لئے
 نفع روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہی کہ مقصود بالاکل ہی اور
 جو مضطر ہوا اسکے لئے ان سب کے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ نفرت مصیبت
 میں ہوا اسکے لئے رخصت ہی جیسی سافر کو رمضان میں افطار کی رخصت ہی
 اس لئے کہ غیر باغ سے یہ مراد ہی کہ بسبب لذت اور شہوت کے باغی نہو یا اس طرح پر
 کہ آپ ہی کھاوے دوسری مضطر کو نہ یہاں ملک کہ وہ دوسرا مر جاوے
 اور ولا عا د سے یہ مراد ہی کہ مقدار حاجت سے نہ بڑھے اور شافعی اور
 احمد کے نزدیک سفرت مصیبت میں نہیں مباح اسلئے کہ غیر باغ سے یہ مراد ہی
 کہ امام پر خروج نکرت اور غیر عا د سے یہ کہ عدوان نکرت یعنی قطع طریق وغیرہ
 نکرتے اور اضطراب بھوک کا یا پیاس کا اس طرح ہو کہ مرنے کا ڈر ہو اور صحیح
 مذہب یہ ہی کہ تین دن پر موقوف نہیں اور بعضوں نے اس پر موقت کیا ہی
 شافعی کا ایک قول یہ ہی اور ابو یوسف سے بھی روایت ہی کہ اضطراب میں
 رخصت کھانسی ہی پر اصل حرمت نہیں جاتی جیسی کفر کی اگر اہ پر اور غیر کے
 مال کے کھانے پر اور جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہو گا
 کیونکہ فرمایا ان الله يغفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہی قیام حرمت
 پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہی کہ حرمت بھی جاتی نہ ہی جو صبر کرے
 اور کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہی کیونکہ اور تمام میں فرمایا وقد فضل لكم

حرام جاتے ہیں اور امام شافعی چہرے کے سوا اور سے استماع حرام جانتے ہیں اور حضرت
 سے حرمت تصرف مطلقاً مروی ہے نہ میں پر جو خاص ہی دلیل اسکا تصرف حلال ہی جیسے جرم
 مدبوع میں اور خون سے خون مسفوح مراد ہی جس حیوان کا ہو پر دم و مردہ یعنی فحلی
 اور ٹڈی اور د و خون یعنی تلی اور کلیجی حدیث سے حلال ہیں اور سوا اسکے
 حرام مطلق ہی اس سے استماع مطلقاً روا نہیں مگر اسکے بال سے البتہ حرز کے لئے
 نفع روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہی کہ مقصود بالاکل ہی اور
 جو مضطر ہوا اسکے لئے ان سب کے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ نفرت مصیبت
 میں ہوا اسکے لئے رخصت ہی جیسی سافر کو رمضان میں افطار کی رخصت ہی
 اس لئے کہ غیر باغ سے یہ مراد ہی کہ بسبب لذت اور شہوت کے باغی نہو یا اس طرح پر
 کہ آپ ہی کھاوے دوسری مضطر کو نہ یہاں ملک کہ وہ دوسرا مر جاوے
 اور ولا عا د سے یہ مراد ہی کہ مقدار حاجت سے نہ بڑھے اور شافعی اور
 احمد کے نزدیک سفرت مصیبت میں نہیں مباح اسلئے کہ غیر باغ سے یہ مراد ہی
 کہ امام پر خروج نکرت اور غیر عا د سے یہ کہ عدوان نکرت یعنی قطع طریق وغیرہ
 نکرتے اور اضطراب بھوک کا یا پیاس کا اس طرح ہو کہ مرنے کا ڈر ہو اور صحیح
 مذہب یہ ہی کہ تین دن پر موقوف نہیں اور بعضوں نے اس پر موقت کیا ہی
 شافعی کا ایک قول یہ ہی اور ابو یوسف سے بھی روایت ہی کہ اضطراب میں
 رخصت کھانسی ہی پر اصل حرمت نہیں جاتی جیسی کفر کی اگر اہ پر اور غیر کے
 مال کے کھانے پر اور جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہو گا
 کیونکہ فرمایا ان الله يغفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہی قیام حرمت
 پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہی کہ حرمت بھی جاتی نہ ہی جو صبر کرے
 اور کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہی کیونکہ اور تمام میں فرمایا وقد فضل لكم

ماخوذ علیہ کہ اکاما اضطردم الیہ یہاں اضطرا کو مشتقاق کیا اور کلام مقیدہ استثنائین وراستی کے مراد ہوتی ہے یعنی صحت اختیار میں ثابت ہے نہ ہوا اضطرا میں اور ان اللہ غفور رحیم میں جو اطلاق ہی مغفرت کا اس لئے ہے کہ جو مخصوص میں مبتلا ہوتا ہے کہ رعایت قدر حاجت کے دشوار ہوتی ہے شاید قدر حاجت سے زیادہ کھاوے تو اللہ غفور رحیم ہی ایسی ہی ہے ہر دو کے حواشی میں ف اور وما اهل به لغير الله کا بیان تفسیر احمدیہ نے لکھا اسلئے کہ اس میں بیان شافی نہیں ہے کا بیان رئیس المفسرین والمحدثین تاج الفقہاء والمتکلمین مولانا شاہ عبد العزیز دہلوی کے کلام سے کہ اسکو عالم بعدیل فاضل جلیل مردج و دینا تم البیتین مولانا و اشاذنا محمد مبین قدس سرہ نے اپنی جواب استحقاقین نقل فرمایا ہے لکھا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ جو اگلے مفسروں نے مثل بیضاوی وغیرہ کے ما اهل به لغير الله کی معنی ما دفع الصوت به عند ذبح کہے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ نزول آیت کے زمانے میں مشرکوں کی ایسی ہی عادت تھی وہ کفر میں راسخ تھے جب کوئی جانور کسی کے نام پر ذبح کرتے تو ذبح کے وقت بھی اسکا نام بتیے بخلاف مسلمان مشرکوں کے کہ وہ کفر اور اسلام میں خلط کرتے ہیں ظاہر میں گو ذبح کے وقت نام خدا کا لیتے ہیں پر مقصود اس سے تقرب بغیر خدا جانتے ہیں اس مقدمہ میں جو عادت عرب کے مشرکوں کے تھی وہ میرے کفر ہے اور جو عادت مسلمان مشرک کی ہے وہ فقط ظاہر میں صورت اسلام کی ہے اور عرب کے مشرکوں کا اعتقاد یہ تھا کہ ذبح کا طریق ایسی ہی ہے بغیر اللہ ہوا یا اللہ اور ایسی ہی اس زمانہ میں بھی عادت تھی کہ مشرکوں کے تین کہ فلا شخص پیدا کر کے لئے گائے ذبح کرتا ہے چھری چلائی وقت اللہ کا نام لیں یا نہ لیں اور پرایہ میں ہے کہ جو اللہ کے ساتھ اور کسی چیز کو ذکر کریں مثلاً ذبح کے وقت کہے اللہم تقبل من فلان تو کہہ دے جس کی تین صورتوں میں ایک یہ کہ وہ سر کا

ذکر موصول ہو بغیر معطوف مثلاً کہے بسم اللہ محمد رسول اللہ تو ذبیحہ مکروہ ہے
 کیونکہ شرکت پائی نہیں جاتی ورنہ حرام ہوتا چونکہ صورت قرآن ہی اس لئے
 مکروہ ہے دوسری یہ کہ موصول ہو بعطف جیسی کہے بسم اللہ واسم فلان یا
 کہے بسم اللہ وفلان یا کہے بسم اللہ و محمد رسول اللہ بکسر دال اس صورت
 میں ذبیحہ حرام ہی تیسری یہ کہ صورت اور معنی میں مفصول ہو مثلاً قبل
 تسمیہ کے یا قبل ذبیحہ کے لائیکے اور بعد ذبح کے کہے اللہم تقبل من فلان ؛
 اس صورت میں رواہی کیونکہ حضرت بعد ذبح کے فرماتے اللہم تقبل ہذا عن
 امۃ محمد من شہد لک بالوحدانیۃ ولی بالبدایع اور شرط یہ ہے کہ ذکر
 خالص مجید ہو کیونکہ ابن مسعود نے کہا کہ مجھ کو نام اللہ کا یہ کلام صاحب
 ہدایہ کا صریح ہے کہ جو قصد تقرب بغیر اللہ کا رکھے تو ذبیحہ حرام ہی خواہ بطریق
 استقلال کے ہو یا بطریق شرکت کے ہاں جو یہ قصد نہ ہو اور خدا کا نام مجید نے
 تو اگر دوسری کا ذکر موصول ہو بغیر عطف تو مکروہ ہے جیسے کہے بسم اللہ محمد
 رسول اللہ اور جو موصول ہو بعطف تو حرام ہی اور مفصول ہو نہ مکروہ ہی نہ
 حرام مثلاً کہے بسم اللہ پھر شہر جاوے اور کہے محمد رسول اللہ بلا قصد
 تقرب بغیر اللہ خلاصہ یہ کہ یہ کلام صاحب ہدایہ کا اس مسئلہ میں ہے کہ دوسرے
 کے ذکر سے تقرب بغیر اللہ کا قصد نہ ہو اور ہمارا کلام اس مسئلہ میں ہے کہ تقرب
 بغیر اللہ کا قصد ہو جس ذبیحہ میں یہ ہو اوہ حرام ہی اور جو تفریع تفسیر احیین
 ہی ہدایہ کے کلام پر کہ اولیاء اللہ کو جو گائے نذر کرنے میں وہ حلال طیب
 ہی کیونکہ ذبح کی وقت اللہ کے غیر کا نام سپر نہیں لیا جاتا ہی گو عوام نذر
 کرنے میں سو معلوم ہوتا ہے کہ صاحب ہدایہ کے قول سے غفلت ہوئی کیونکہ
 اسکا کلام یہ ہے کہ جو دوسری کا ذکر مفصول ہو صورت اور معنی میں تو ذبیحہ

روا ہی اور بقرہ منذورہ میں انفصال معنوی نہیں پایا جاتا ہی کیونکہ وہ نذر
 ہی اولیاء اللہ کی وقت ذبح تک اسکا انفصال نہیں ہوتا اور قاعدہ فقہ کا
 ہی آخر عمل تک نیت باقی رہتی ہی یہاں تک کلام خاتم الحدیث کا خلاصہ ہی
 قولہ تعالیٰ اُخِرْتُمْ عَلَیْکُمْ الْمِیْتَةُ وَاللِّمَیْمَةُ وَکُمْ الْخِزْرِ وَمَا اَهْلُ لَغَیْطٍ
 بِہِ وَالْخِیْفَةِ وَالْمَوْحِدَةِ وَالْمُتَرَدِّیَةِ وَالنَّطِیخَةِ وَمَا اَکَلَ السَّمْعُ اِلَّا مَا ذَکَبْتُمْ وَمَا
 ذَبَحَ عَلَی النَّصَبِ اِنْ لَسْتُمْ فِیْہِمْ اَبَا ذَکَرٍ فَلَکُمْ فِیْہِ فَنَسَقَ الْیَوْمَ بَیْنَ الدِّیْنِ
 کُفْرًا مِزْدِیْنِکُمْ فَلَا تَخْشَوْہُمْ وَخَشَوْا الْیَوْمَ اَکَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَنْتُمْ
 عَلَیْکُمْ تَعْمِیْنِی وَرَحِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا فَحَرَامٌ ہُوَ اَنْ تَمُرَّ مَرْمَرَةً اَوْ لَوْ ہُوَ
 اَوْ رُکُوتٌ سُوْرَہِ کا اور جس چیز پر نام پکارا اللہ کے سوا کے کا اور جو مر گیا گھٹ کر
 یا چوٹ سے یا گر کر سینک مار سے اور جو کھلایا پھار یا پھار سے مگر جو تم نے ذبح کر لیا
 اور جو ذبح ہو کسی تھان پر اور یہ کہ بانٹا کرو پائے ڈال کر یہ گناہ کا کام ہی آج نا پسند
 ہوئے کا فرتھارے دین سے سوائے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو آج میں پورا دے
 چکا مگر دین تمھارا اور پورا کیا میں نے تمھارا ان اپنا اور پسند کیا میں نے تمھارے
 واسطے دین مسلمان فی موضع القرآن میں ہی کہ مواشی میں سے یہ چیزیں حرام ہیں
 سورا درہم چیز کا لو جو اور آپسے مر گیا یا کسی طرح بغیر ذبح کے اور جو خدا کے سوا
 نام پر ذبح کیا یا جو کسی مکان تو عظیم پر ذبح کیا سوائے خانہ خدا کے اور بانٹا کر ناپائوں
 سے یہ کافروں کا ایک جوا تھا کہ شرط بد کر ایک جانور دس شخص نے خریدا اور ذبح
 کیا اور دس پائے تھے کسی پر لکھا تھا آدم کسی پر پاؤں کم زیادہ کوئی خالی پھر
 بانٹنے لگے تو ہر ایک کے نام پر جو پائسا آیا وہی حصہ اسکو ملا یا خالی کھل گیا بشرط بدنی
 تمام حرام ہی یہ بھی اسپن داخل ہی فائدہ اور تفسیر حرمین ہی کہ اس ایہ میں کیا
 چیزوں کا بیان ہی پہلے چاروں کا بیان سورہ بقرہ کے تفسیر میں ہو چکا اب سات

یہاں تک کہ کلام خاتم الحدیث کا خلاصہ ہی
 قولہ تعالیٰ اُخِرْتُمْ عَلَیْکُمْ الْمِیْتَةُ وَاللِّمَیْمَةُ وَکُمْ الْخِزْرِ وَمَا اَهْلُ لَغَیْطٍ
 بِہِ وَالْخِیْفَةِ وَالْمَوْحِدَةِ وَالْمُتَرَدِّیَةِ وَالنَّطِیخَةِ وَمَا اَکَلَ السَّمْعُ اِلَّا مَا ذَکَبْتُمْ وَمَا
 ذَبَحَ عَلَی النَّصَبِ اِنْ لَسْتُمْ فِیْہِمْ اَبَا ذَکَرٍ فَلَکُمْ فِیْہِ فَنَسَقَ الْیَوْمَ بَیْنَ الدِّیْنِ
 کُفْرًا مِزْدِیْنِکُمْ فَلَا تَخْشَوْہُمْ وَخَشَوْا الْیَوْمَ اَکَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَنْتُمْ
 عَلَیْکُمْ تَعْمِیْنِی وَرَحِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا فَحَرَامٌ ہُوَ اَنْ تَمُرَّ مَرْمَرَةً اَوْ لَوْ ہُوَ
 اَوْ رُکُوتٌ سُوْرَہِ کا اور جس چیز پر نام پکارا اللہ کے سوا کے کا اور جو مر گیا گھٹ کر
 یا چوٹ سے یا گر کر سینک مار سے اور جو کھلایا پھار یا پھار سے مگر جو تم نے ذبح کر لیا
 اور جو ذبح ہو کسی تھان پر اور یہ کہ بانٹا کرو پائے ڈال کر یہ گناہ کا کام ہی آج نا پسند
 ہوئے کا فرتھارے دین سے سوائے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو آج میں پورا دے
 چکا مگر دین تمھارا اور پورا کیا میں نے تمھارا ان اپنا اور پسند کیا میں نے تمھارے
 واسطے دین مسلمان فی موضع القرآن میں ہی کہ مواشی میں سے یہ چیزیں حرام ہیں
 سورا درہم چیز کا لو جو اور آپسے مر گیا یا کسی طرح بغیر ذبح کے اور جو خدا کے سوا
 نام پر ذبح کیا یا جو کسی مکان تو عظیم پر ذبح کیا سوائے خانہ خدا کے اور بانٹا کر ناپائوں
 سے یہ کافروں کا ایک جوا تھا کہ شرط بد کر ایک جانور دس شخص نے خریدا اور ذبح
 کیا اور دس پائے تھے کسی پر لکھا تھا آدم کسی پر پاؤں کم زیادہ کوئی خالی پھر
 بانٹنے لگے تو ہر ایک کے نام پر جو پائسا آیا وہی حصہ اسکو ملا یا خالی کھل گیا بشرط بدنی
 تمام حرام ہی یہ بھی اسپن داخل ہی فائدہ اور تفسیر حرمین ہی کہ اس ایہ میں کیا
 چیزوں کا بیان ہی پہلے چاروں کا بیان سورہ بقرہ کے تفسیر میں ہو چکا اب سات

کامیاب یہ ہے کہ متحققہ وہ ہے جو گلا کہوئی سے مر جاوے اور موقوفہ وہ کہ لکڑی یا پتھر کے چوٹ سے مر جاوے اس سے معلوم ہوا کہ تو ما جو قائم مقام اسکے ہے ذبح میں بشرط ہی اور موقوفہ یہ کہ اُپر سے گرے یا کوئے میں گر کر مر جاوے اور نبطہ وہ کہ اور جانور کے سینک کے چوٹ سے مر جاوے اور ما اکل السبع سے وہ مراد ہے کہ ایک جانور کو کسی درندہ نے کچھ کھالیا پھر وہ جانور مر گیا اس سے بوجھا گیا کہ جو شکاری جانور شکار کے اعضا کو کھالیوے وہ حلال نہیں ہے اور الا ما ذکیتہ میں جو شکاری وہ انہیں پانچوں کی طرف راجع ہے مدعا یہ کہ سب یہ کسی حال میں حلال نہیں مگر جو زندہ ملین اور ذبح ہوں تو البتہ حلال ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہشتا فقط و ما اکل السبع کی طرف راجع ہے اس صورت میں نظمیں وغیرہ مرقع کی طرح ہر حال میں حرام ہیں ذبح سے بھی حلال نہیں ہے پر حق وہی ہے جو ہم نے کہا ہے اور اس طرف اشارہ ہی صاحب ہدایہ کا بھی ہے اور و ما ذبح علی النصب محرمات پر معطوف ہے بیان اسکا یہ کہ کعبہ کے گرد بہت پتھر کھڑے کئے تھے اسی نظمیا ذبح کرتے اور اس ذبح کو قربت جانتے لکے لئے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ایسا ہی ہے مدارک اور کشاف میں اور ان قسطنطنیہ والوں کا بھی محرمات میں داخل ہوئے ہیں اور بیان اسکا یہ ہے کہ عرب والے جب کسی چیز کا مثلاً سفر یا لڑائی یا سوداگری یا کحل وغیرہ کا ارادہ کرتے تین قریح کی طرف متوجہ ہوتے ایک میں تھا کہ میرے رب نے حکم دیا دوسرے میں تھا کہ میرے رب نے منع کیا تیسرے میں تھا کہ غافل ہوا پہلا جو نکلتا تو اپنی حاجت روا کرتے اور جو دوسرا نکلتا تو باز رہتے اور جو تیسرا نکلتا تو پھر عائدہ کرتے اللہ نے اسے بھی حرام فرمایا اسلئے کہ جو رب سے اللہ مراد ہے تو افراتجی شہ پر امر یا نہی کا اور جو بت مراد میں تو تبرک ہی فلا اور اکیل میں ہی کہ جو جانور سبذوق کی گولی سے

مرجوب وہ بھی موقوفہ بین ہی اور جس شکار کے کہ تیر لگا اور وہ زمین میں گر گیا
وہ متر دہ بین داخل ہی اور جو کتے کو شکار کے لئے چھوڑا اور اسے شکار کو
پکڑ کے کچھ کھالیا وہ ماکھ السبع میں ہی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہی کہ جو ان سب
میں اس قدر روح ہو کہ ذبح کر سکتے ہیں اور وہ ہاتھ پاؤں ملتا ہی تو اس کا کھانا اور
اور وان تقسموا بالالزام سے دلیل پکڑتے ہیں کہ جو اور نجوم اور رمل اور جو
اس کے مشابہ ہی حرام ہی اور بعضوں نے جو احکام میں کہ قرعہ ہوتا ہی اس کو بھی
حرام کہا ہی پر وہ قول مردود ہی قولہ نعالی یسئلونک ما ذاکلکم
قل اکلکم انکبسات وما علمتم قتل الجوارح مکلیبین ؕ تعلو ھنم ماعلمکم
اللہ فکلو رما امسکن علیکم واذکروا انکم علیہ واتقوا اللہ ان
سریع الحساب ؕ ت حصے پر پوچھتے ہیں کہ ان کو کیا حلال ہی تو کھے مکھو حلال ہیں ہی
چیزیں اور جو سدھا و شکاری جانور و ڈرائیکو کہ ان کو سکھاتے ہو کچھ ایک جو اللہ
نے تم کو سکھایا ہی سو کھاؤ اس میں سے کہ رکھ چھوڑیں تمہارے واسطے اور اللہ
کا نام لو اسپر اور ڈرتے رہو اللہ اللہ شتاب لینے والا ہی حساب ف تفسیر احمد
ہی کہ طیباتے مذبح مراد ہیں اور ما علمتم سے معلوم ہو کہ جو شکاری جانور سدھا یا
ہو اس کا شکار حلال ہی اور خطا حیا مسلمانوں سے اس سے معلوم ہوا کہ جو جو سی
یابست پرست شکاری جانور چھوڑے تو شکار حرام ہی اور جوارح سے شکاری چوپا
مراد ہیں جیسے کتا یا چیتا یا عقاب اور ذی ناب ہو یا شکاری چڑیا جیسے چرخ
اور باز اور شاہین اور جو ذی خلب ہو اور مذہب ابو حنیفہ کا ہی کہ جوارح حرام
سے شتق ہی اس صورت میں جراحۃ شرط ہی ملت کے اور مکلیبین کے لفظ نے
یہ فائدہ دیا کہ جو جانور شکار کو سکھا دے اس کو داخل بہت چاہئے تعلیم اور تادیب
میں اور اس مقام میں معلوم ہوا کہ جو شکاری جانور سدھا ہے نہ وہ تو ان کا شکار

کھانا حلال نہیں ہے اور کتے کا سدھنا یہی ہے کہ اس کے آواز سے شکار کھانا
 چھوڑے اور باز کا یہ کہ سدھنا بنوا کے بٹا قیسے یا جھڑک سے پھڑکے اور فکلا
 مہا امسکن علیکم کی یہ معنی ہیں کہ کھاؤ تم وہ شکار کہ جوارح تمھارے پاس اسکو
 سالم لائے اور کچھ اس سے نہ کھایا ہو اس سے معلوم ہوا کہ کچھ امین سے کھایا تو
 اس شکار کا کھانا روا نہیں ہے خواہ کتے وغیرہ کا لایا ہو خواہ باز وغیرہ کا
 یہ مذہب ہے اکثر فقہاء کا اور بعضوں کے نزدیک سالم لانا شرط نہیں ہے اور ہمارے
 نزدیک بے بائیمین شرط ہے نہ بے بائیمین کیونکہ ایسی تاویب ضرب سے
 ہوتی ہے اور طیور میں سبب جثہ چھوڑنے کی ضرب معتد ہے بخلاف بے بائیم
 کے اور واذکر واسم اللہ کی ضمیمہ معلوم کی طرف راجع ہے یعنی بسم اللہ کو جب
 شکاریوں کو چھوڑ دیا امسکن کی طرف مدعا یہ کہ بسم اللہ ہوا ان پر جب تمھارے
 پاس شکار آوے اور اداہ وچ کا کرو خلاصہ یہ کہ پتھی کہ جو کہنے کے یا بخرغ کو
 کسی شکار کے لئے چھوڑا وہ شکار کئی شرطوں سے حلال ہے ایک یہ کہ وہ شکاری
 مسلمان یا کتبی کا سدھنا ہو اور دوسری یہ کہ مجروح بھی کہے یا تیری یہ کہ اسے
 چھوڑتے وقت بسم اللہ کہے چوتھی یہ کہ جو شکار اس کے پاس زندہ لاوے تو پھر اسکو
 فسخ کرے اور جو زندہ نہ آوے تو چھوڑتے وقت بسم اللہ کافی ہے اور جانور شکاری
 سدھنا نہ ہو یا شکار مجروح نہ ہو یا چھوڑتے وقت بسم اللہ بھی ہو یا اس پاس شکار
 زندہ آیا دوسرے باز وچ نکلیا یا سدھنا یا کتے کے شریک ہوا دوسرے کتا غیر سدھنا
 وہ کتا کہ بھروسہ نہیں کہی یا مجوسی کا کتا تو حرام ہو گا ایسی ہی تیرا نڈا یا شکار
 اور اکلیل میں ہے کہ اس آیت سے طیباً مکامباح ہونا اور خیانت کا حرام ہونا معلوم
 ہوا اور پوچھا گیا کہ حیوان کو کھانا اور اسکو مصلحت کے لئے زکوٰۃ کرنی رو ہے
 اور صید کا کرا مباح ہے اور واذکر واسم اللہ میں جو فقط ذکر نام خدا کا حکم ہے اور

اگر کسی نے شکار کو چھوڑ دیا
 اور اس کو کھا لیا تو اس کا کھانا
 حلال ہے

ہجری ۱۰۸۰
 تقبیر ہجری ۱۰۸۰
 ۱۲۵۰ عام ہجری ۱۰۸۰
 ۱۲۵۰ عام ہجری ۱۰۸۰

اسی پر مقصر ہی اس سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ خدا کے نام کے
 ساتھ درود کا بھی ذکر ہو قولہ **تَعَالَى الْكَيْفُ** **مُحَلِّ كَلِّمَاتِ**
وَطَعَامُ الدَّيْنِ اَوْ قَوْلُ الْكِتَابِ حَلِّ كَلِّمَاتِ **وَطَعَامُ كَلِّمَاتِ**
تِ آج حلال ہو یکن تکوین چیزیں سہری اور کتاب والوں کا
 کھانا نگو حلال ہے اور تمھارا کھانا انکو حلال ہے ف تفسیر احمد میں ہے
 کہ طعام سے مراد ذبايح ہے اس قرینہ سے کہ ذبايح کے بعد مذکور ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور کتبائی کا ذبايح روا ہے اور بت پرست
 اور مجوس کا ذبايح نہیں روا اور یہ شرط نہیں کہ ذبايح مرد ہو بلکہ ہر مسلمان
 اور کتبائی کا ذبیحہ حلال ہے مرد ہو یا لڑکا یا دیوانہ بشرطیکہ یہ دونوں مسلم
 کا ضبط رکھتے ہوں اور جانتے ہوں جو ایسے نہ ہوں تو البتہ نہیں
 حلال ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَانَ كَلِمَاتٍ كَلِّمَاتٍ كَلِّمَاتٍ كَلِّمَاتٍ**
وَائِلَهُ لَفَسَقَتْ اور اس میں سے نہ کھاؤ چیز نام نہ لیا اللہ کا اور وہ
 گناہ ہے ف تفسیر احمد میں ہے کہ جو اللہ کا نام ذبیحہ میں ترک کرے تو
 مذہب مختلف بین ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو عدا ترک کرے تو ذبیحہ حرام
 ہے اور جو سہو ترک کرے تو حلال ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے
 اور داؤدوطائی سے روایت ہے کہ حرام ہے عدا ترک ہو یا سہو اس
 اور حضرت نے فرمایا کہ مسلمان کے وکوالہ کا نام بھلینا ہے اور شافعی کے
 دلیل کا جواب شرح وقایہ میں ہے اور امام مالک کا مذہب ان کے کتب
 سے معلوم نہیں ہوتا اور کتب بین مذہب ہے ہدایۃ اور شرح وقایہ
 سے بوجھا جاتا ہے کہ موافق ہے احمد اور داؤد کے اور بیضاوی اور حنفی
 اور کشاف سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی کے موافق ہیں اور شیخ عصام

اسی پر مقصر ہی اس سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ خدا کے نام کے
 ساتھ درود کا بھی ذکر ہو قولہ **تَعَالَى الْكَيْفُ** **مُحَلِّ كَلِّمَاتِ**
وَطَعَامُ الدَّيْنِ اَوْ قَوْلُ الْكِتَابِ حَلِّ كَلِّمَاتِ **وَطَعَامُ كَلِّمَاتِ**
تِ آج حلال ہو یکن تکوین چیزیں سہری اور کتاب والوں کا
 کھانا نگو حلال ہے اور تمھارا کھانا انکو حلال ہے ف تفسیر احمد میں ہے
 کہ طعام سے مراد ذبايح ہے اس قرینہ سے کہ ذبايح کے بعد مذکور ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور کتبائی کا ذبايح روا ہے اور بت پرست
 اور مجوس کا ذبايح نہیں روا اور یہ شرط نہیں کہ ذبايح مرد ہو بلکہ ہر مسلمان
 اور کتبائی کا ذبیحہ حلال ہے مرد ہو یا لڑکا یا دیوانہ بشرطیکہ یہ دونوں مسلم
 کا ضبط رکھتے ہوں اور جانتے ہوں جو ایسے نہ ہوں تو البتہ نہیں
 حلال ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَانَ كَلِمَاتٍ كَلِّمَاتٍ كَلِّمَاتٍ كَلِّمَاتٍ**
وَائِلَهُ لَفَسَقَتْ اور اس میں سے نہ کھاؤ چیز نام نہ لیا اللہ کا اور وہ
 گناہ ہے ف تفسیر احمد میں ہے کہ جو اللہ کا نام ذبیحہ میں ترک کرے تو
 مذہب مختلف بین ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو عدا ترک کرے تو ذبیحہ حرام
 ہے اور جو سہو ترک کرے تو حلال ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے
 اور داؤدوطائی سے روایت ہے کہ حرام ہے عدا ترک ہو یا سہو اس
 اور حضرت نے فرمایا کہ مسلمان کے وکوالہ کا نام بھلینا ہے اور شافعی کے
 دلیل کا جواب شرح وقایہ میں ہے اور امام مالک کا مذہب ان کے کتب
 سے معلوم نہیں ہوتا اور کتب بین مذہب ہے ہدایۃ اور شرح وقایہ
 سے بوجھا جاتا ہے کہ موافق ہے احمد اور داؤد کے اور بیضاوی اور حنفی
 اور کشاف سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی کے موافق ہیں اور شیخ عصام

اسی پر مقصر ہی اس سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ خدا کے نام کے
 ساتھ درود کا بھی ذکر ہو قولہ **تَعَالَى الْكَيْفُ** **مُحَلِّ كَلِّمَاتِ**
وَطَعَامُ الدَّيْنِ اَوْ قَوْلُ الْكِتَابِ حَلِّ كَلِّمَاتِ **وَطَعَامُ كَلِّمَاتِ**
تِ آج حلال ہو یکن تکوین چیزیں سہری اور کتاب والوں کا
 کھانا نگو حلال ہے اور تمھارا کھانا انکو حلال ہے ف تفسیر احمد میں ہے
 کہ طعام سے مراد ذبايح ہے اس قرینہ سے کہ ذبايح کے بعد مذکور ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور کتبائی کا ذبايح روا ہے اور بت پرست
 اور مجوس کا ذبايح نہیں روا اور یہ شرط نہیں کہ ذبايح مرد ہو بلکہ ہر مسلمان
 اور کتبائی کا ذبیحہ حلال ہے مرد ہو یا لڑکا یا دیوانہ بشرطیکہ یہ دونوں مسلم
 کا ضبط رکھتے ہوں اور جانتے ہوں جو ایسے نہ ہوں تو البتہ نہیں
 حلال ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى وَكَانَ كَلِمَاتٍ كَلِّمَاتٍ كَلِّمَاتٍ كَلِّمَاتٍ**
وَائِلَهُ لَفَسَقَتْ اور اس میں سے نہ کھاؤ چیز نام نہ لیا اللہ کا اور وہ
 گناہ ہے ف تفسیر احمد میں ہے کہ جو اللہ کا نام ذبیحہ میں ترک کرے تو
 مذہب مختلف بین ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو عدا ترک کرے تو ذبیحہ حرام
 ہے اور جو سہو ترک کرے تو حلال ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے
 اور داؤدوطائی سے روایت ہے کہ حرام ہے عدا ترک ہو یا سہو اس
 اور حضرت نے فرمایا کہ مسلمان کے وکوالہ کا نام بھلینا ہے اور شافعی کے
 دلیل کا جواب شرح وقایہ میں ہے اور امام مالک کا مذہب ان کے کتب
 سے معلوم نہیں ہوتا اور کتب بین مذہب ہے ہدایۃ اور شرح وقایہ
 سے بوجھا جاتا ہے کہ موافق ہے احمد اور داؤد کے اور بیضاوی اور حنفی
 اور کشاف سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی کے موافق ہیں اور شیخ عصام

بشریہ و غیر بشریہ

کہا ہی کہ ایک روایت میں ابو حنیفہ کے موافق تین قول تھے اَلَا تَقَالُوْا مَا فِي
 بُطُونِ هٰذِهِ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ
 مَاتَتْ فَلَمْ يَنْتَهِ عَنْهَا شَرْكَاءُ يُسَجِّرُهُمْ وَصَفَّوْهُمْ اِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ اَفْ اور
 کہتے ہیں جو ان موافق کے پیٹ میں ہو سوزا ہمارے مرد کہا وین اور حرام
 ہی ہمارے عورتوں کو اور جو مردہ ہو تو اس میں سب شریک ہوں وہ سزا دیگا ان
 کو ان تقریروں کی وہ حکمت والا ہی خبر دار ف موضع القرآن میں ہی کہ ایک یہ مسئلہ
 بھی بنایا تھا کہ جانور ذبح کیا اس کے پیٹ میں سے بچہ نکلا اگر زندہ نکلے تو مرد
 کھا وین اور عورتیں نکھا وین اور مردہ نکلے تو سب کھا وین بے سزا مسئلہ بنانا
 سخت گناہ ہی ہے اگر انکو الزام دیا ہمارے دین میں مرد اور عورت کا کچھ فرق نہیں
 اگر زندہ نکلے تو ذبح کر کر حلال ہی بغیر ذبح مردار اور اگر مردہ نکلے اور معلوم ہو
 کہ جان پڑی تھی تو امام اعظم کے نزدیک حلال نہیں ہی اور تفسیر احمد میں ہی
 کہ اس حکم میں دو وجہ ہیں ایک یہ جتنا بچہ جانور کے پیٹ میں مرد کو حلال
 ہی اور عورت کو حرام اور دوسری یہ کہ مردہ بچہ و ونکو حلال ہی اور شد کو
 یہ حکم ناپسند ہی شافعی کے نزدیک یہ حکم پہلے ہی وجہ سے ناپسند ہی اسی سے
 مردے بچے میں شریک ہونا مرد اور عورت کو اچھا جانا اور کہا ہی کہ مردہ بچہ
 حلال مطلق ہی اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ یہ حکم و ونو وجہ سے ناپسند ہی اسی
 سے حکم کیا کہ مردہ بچہ حرام ہی مرد اور عورت پر اور کتب فقہ میں ہی کہ جو بچہ
 جانور کے پیٹ میں زندہ پایا تو ذبح سے بالاتفاق حلال ہوتا ہی اور جو مردہ
 پایا تو ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہی اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک
 جو خلقت پوری ہوئی ہو تو حلال ہی اور ما کے ذبح سے ذبح ہی قول تھے اَلَا تَقَالُوْا مَا فِي
 بُطُونِ هٰذِهِ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ

بشریہ و غیر بشریہ

اور اللہ نے سواری اور زینت کا منت رکھا ہم پر بوجھا گیا کہ ایمین یہ نعمت بڑی ہے
 کیونکہ حکیم مطلق باوجود اس کے اودنے پر منت نہیں رکھتا اس سے معلوم ہوا کہ انکا
 کھانا پچا ہے **۱۱ کتاب الاضیۃ** **قَوْلُهُ تَعَالٰی**
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ اے ایمان
 والو! اگے نہ بڑھو اللہ سے اور اس کے رسول سے ف تفسیر حمیدین ہی کہ اسکے شان
 نزول میں بہت وجہیں ہیں پردہ و وجہ مختار میں ایک یہ کہ لوگوں نے عید اضحیٰ
 کے دن قبل نماز اضحیٰ کے فوج کیا اس قیاس سے کہ عید میں صدقہ فطر کا نماز
 کے قبل سجد ہی تب یہ آیت آئی اور حضرت نے حکم کیا کہ اور قربانی فوج کریں اس
 سے معلوم ہوا کہ مصر میں نماز کے قبل فوج جائز نہیں ہی پردہ ہائین درست ہی اور
 شافعی کے نزدیک جب بعد نماز کے وقت گزرے تو فوج جائز ہی آورد و سہری وہی
 کہ حضرت عائشہ سے روایت ہی کہ یہ آیت اسکے حق میں ہی جو شک کے دن رؤا
 رکھے اور اکیلل میں ہی کہ ابن عباس نے کہا ہی کہ لا تقدر موا سے یہ مراد ہی کہ خلاف
 قرآن اور سنت کے نہو اور حسن نے کہا ہی کہ قربانی مکروا امام سے پیشتر اس سے
 دلیل ہی کہ فوج کرنا امام کے فوج کے بعد چاہئے اور عموم آیہ سے بوجھا جاتا ہی
 کہ امر و نہی میں تعمیل منع ہی اور دلیل ہی کہ شریعت کے اتباع سب کاموں میں
 چاہئے **قَوْلُهُ تَعَالٰی وَكَذَلِكَ يَتَّبِعُ الَّذِينَ يُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ** اور اسکا بدلہ دیا ہے
 ایک جانور بڑا ف تفسیر حمیدین ہی کہ اس سے ابو حنیفہ نے دلیل گیری ہی کہ
 جو کوئی اپنے لڑکے کے فوج کی نذر کرے اسکو بکری فوج کرنا لازم ہی اور اکیلل
 میں ہی کہ فوج کی تفسیر حیثیت میں کبھی اس سے مالکیہ نے دلیل گیری ہی کہ
 قربانی میں بکری اونٹ سے افضل ہی **کتاب الکراہیۃ**
قَوْلُهُ تَعَالٰی وَمِمَّا لَئِذَا مَنِ الْكَافِرُ لَئِذَا مَنِ الْكَافِرُ لَئِذَا مَنِ الْكَافِرُ

اس میں تفسیر
 صاحبین نے فرمایا
 یہ کہ لوگوں نے عید
 اضحیٰ کے دن قبل
 نماز اضحیٰ کے فوج
 کیا اس قیاس سے
 کہ عید میں صدقہ
 فطر کا نماز کے
 قبل سجد ہی تب
 یہ آیت آئی اور
 حضرت نے حکم
 کیا کہ اور قربانی
 فوج کریں اس
 سے معلوم ہوا
 کہ مصر میں نماز
 کے قبل فوج
 جائز نہیں ہی
 پردہ ہائین
 درست ہی اور
 شافعی کے
 نزدیک جب
 بعد نماز کے
 وقت گزرے
 تو فوج
 جائز ہی
 آورد و سہری
 وہی کہ حضرت
 عائشہ سے
 روایت ہی
 کہ یہ آیت
 اسکے حق
 میں ہی جو
 شک کے دن
 رؤا رکھے
 اور اکیلل
 میں ہی کہ
 ابن عباس
 نے کہا ہی
 کہ لا تقدر
 موا سے یہ
 مراد ہی کہ
 خلاف قرآن
 اور سنت کے
 نہو اور حسن
 نے کہا ہی
 کہ قربانی
 مکروا امام
 سے پیشتر
 اس سے دلیل
 ہی کہ فوج
 کرنا امام
 کے فوج کے
 بعد چاہئے
 اور عموم
 آیہ سے
 بوجھا جاتا
 ہی کہ امر و
 نہی میں
 تعمیل منع
 ہی اور دلیل
 ہی کہ شریعت
 کے اتباع
 سب کاموں
 میں چاہئے
 کہ فوج
 کرنا امام
 کے فوج کے
 بعد چاہئے
 اور عموم
 آیہ سے
 بوجھا جاتا
 ہی کہ امر و
 نہی میں
 تعمیل منع
 ہی اور دلیل
 ہی کہ شریعت
 کے اتباع
 سب کاموں
 میں چاہئے

یہ کہ لوگوں نے
 عید اضحیٰ کے
 دن قبل نماز
 اضحیٰ کے فوج
 کیا اس قیاس
 سے کہ عید میں
 صدقہ فطر کا
 نماز کے قبل
 سجد ہی تب یہ
 آیت آئی اور
 حضرت نے حکم
 کیا کہ اور
 قربانی فوج
 کریں اس سے
 معلوم ہوا کہ
 مصر میں نماز
 کے قبل فوج
 جائز نہیں ہی
 پردہ ہائین
 درست ہی اور
 شافعی کے
 نزدیک جب
 بعد نماز کے
 وقت گزرے
 تو فوج جائز
 ہی آورد و
 سہری وہی کہ
 حضرت عائشہ
 سے روایت ہی
 کہ یہ آیت
 اسکے حق میں
 ہی جو شک کے
 دن رؤا رکھے
 اور اکیلل میں
 ہی کہ ابن عباس
 نے کہا ہی کہ
 لا تقدر موا
 سے یہ مراد ہی
 کہ خلاف قرآن
 اور سنت کے
 نہو اور حسن
 نے کہا ہی کہ
 قربانی مکروا
 امام سے پیشتر
 اس سے دلیل ہی
 کہ فوج کرنا
 امام کے فوج
 کے بعد چاہئے
 اور عموم آیہ
 سے بوجھا جاتا
 ہی کہ امر و نہی
 میں تعمیل منع
 ہی اور دلیل ہی
 کہ شریعت کے
 اتباع سب کاموں
 میں چاہئے

بِغَيْرِ عِلْمٍ وَبَيِّنَ هَا هُنَا أَنَّ اور ایک لوگ ہیں کہ خریدار یہین کھیل کے باتوں
 کے تابچلا وین اسند کی راہ سے بن سچے اور ٹھرا وین اسکو ہنسی ف بعض کہتے
 کہ نضر بن حارث اعاجم کی کتابین خرید کر کے لوگوں کو اسکا حال بیان کرتا تھا اور کہتا
 تھا کہ محمد عادی اور شمد کا قصہ کہتا ہی میں رستم اور اسفندیار اور کاسرہ کا قصہ
 کہتا ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ لڑکیاں گانیوالی مول لین تھیں جو اسلام کا
 ارادہ کرتا اس سے کہتا کہ یہ اسلام سے بہتر میں اور بھو حدیث اگرچہ عام ہی
 ہر بازی لایعنے کو جیسی ہے اصل بات اور بے اعتبار قصہ پر فتاویٰ حادیۃ
 اور عوارفین ہی ابن عباس و ابن مسعود سے کہ بقمیتہ کہتے تھے کہ ہم نے
 حضرت سے سنا ہے کہ اس سے راگ مراد ہی اور نزول کی دوسری روایت بھی ہو
 ہی اس سے دلیل ہے کہ راگ حرام ہی اور سورہ نجم میں فرمایا اِنَّكُمْ سَامِدُونَ
 قاضی سیفادی نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ تر راگ گائے ہوا اور عوارفین عبدالند
 بن عباس سے بقمیتہ ہی کہ اس سے مراد راگ ہی اور سورہ بنی اسرائیل میں
 وَاسْتَغْفِرُ مَنْ سَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ فَتَاوِی حَادِیۃ اور عوارفین مجاہد سے
 ہی کہ صوت سے صوت تھے اور مزامیر وغیرہ مراد ہی یہ تین آیتیں دلیل ہیں کہ
 راگ مطلقاً حرام ہی اور حدیثیں صحیح معتبر اسکی حرمت پر بہت ہیں اور بعض
 آیتیں جیسی وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرْتَجِمُوا عَنْهُمْ قَبْضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا
 عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ اور قول اسکا فَبَشِّرْ عِبَادِی الَّذِیْنَ یَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فِیَتَّبِعُونَ
 احْسَنَ اور قول اسکا تَقْشَعْرِفْنَاهُ جَلُودَ الَّذِیْنَ یَحْسُونَ رَبَّهُمْ ثُمَّ نَجْلُوهُمْ
 وَكُلُوْا مِنْهُمُ الذِّكْرُ دلیل ہے اس پر کہ قول کو سکر بگا اور قشعرار ہوتا ہے اس سے
 راگ کی مباح ہوئی بعضوں نے دلیل مکی ہی اور بعض مدینہ بھی کسی قبل کی
 میں ہر حال آیتیں اور حدیثیں راگ کی حرمت اور باحت میں متعارض ہیں امر

حلقہ تحقیق کرنے ضرور ہی وہ اصول کے دو ضابطہ سے حاصل ہوتی ہے ایک یہ کہ
 جب بیچ اور محرم دو نو متعارض ہوں اس وقت محرم پر عمل اولیٰ ہی اور دوسری یہ
 کہ جب دو حدیثوں میں تعارض ہو ضرور ہی کہ صحابہ کے قول کی طرف رجوع کریں اور
 یہاں حدیثوں میں تعارض ہی اور صحابہ کی قول راگ کی حرمت پر ہیں ابن مسعود سے
 ہی کہ غنا دلمین نفاق اگتا ہی اور فضیل بن عیاض نے کہا ہی کہ راگ افسون
 ہی زنا کا اور صخاک سے ہی کہ راگ دلمین فساد ڈالتا ہی اور خدا ناخوش
 ہوتا ہی اور ائمہ اربعہ بھی انکار فرماتے ہیں عوارہ فین ہی شافعی سے کہ راگ لہو کر د
 ہی باطل کی مشابہ جو اسکے کثرت کرے وہ سفید ہی اور مرد و الشہادۃ اور
 مالک سے ہی کہ جو کوئی لونڈی مول لے پھر سگور راگ گانیوالی باوے مشترک
 پہنچتا ہی کہ اس عیب سے پیر دے اور مذہب امام اعظم کا بھی ہی کہ راگ سنا
 حرام ہی مگر نہ کہ راگ کی حرمت پر بہت مجتہد و نکا اتفاق ہی یہاں تک کہ پچاس
 یا بہتر تک اٹکی گئی ہی اور سب علما شریعت کے متفق ہیں مطلق حرمت پر پھر بعضوں
 نے تفریق کی ہی کہ اہل کور و اہی اور اہل وہ ہی کہ جبکا دل زندہ ہو اور نفس مرد
 اور صاحب لہو نہ ہو اور اسکے خلاف حق کی طرف نہ پہنچے اور شرط ہی کہ گانیوالا
 بھی اہل بواجرت کی نیت اور ریا اور سمعہ نہ ہو اور غیر اہل کی مجلسین سجاوے یہ
 اٹکو ہوتا ہی کہ جو عارف باللہ اور حضرت کے دوست اور شریعت کے تابع ہیں اور
 کرامتیں اور خرق عادات رکھتے ہیں اور راگ کے وقت دُعا اور فاسق اور
 اُمر کو اور عورت کو داخل نہیں دیتے اس طرح خاص انہیں کو حلال ہی اور جو
 زمانہ میں فاسق اور اُمر داور طوائف وغیرہ جمع کر کے راگ سنتے ہیں اور حرص
 نفسانی سے متکد ذہور کر راگ والو کو آفرین کرتے ہیں اور بہت انعام دیتے ہیں
 یہ بڑا گناہ ہی اسکا حلال جاسنے والا کافر ہی یقینی اس فساد سے اس زمانہ

کے اہل کو بھی فتویٰ دینا چاہئے قولہ تعالیٰ اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّمَا
الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رُجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ فَاجْتَنِبُوْهُ
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ ہاتے ایمان والو یہ جو چیز شراب اور جوا اور رست اور پالنے
گندے کام میں شیطان کے سوان سے بچتے رہو شاید تمھارا بھلا ہو ف اور
مارک میں ہیں کہ میسر عرب کی یہاں نام ہیں شیر تیر و نکا اُنمیں سے جو سات
تھے پتھر خط کھینچتے تھے اور حصہ مقرر تھے جیسے کہ قذا کا ایک حصہ تھا اور توأم
کے دو حصہ اور رقیب کے تین حصہ اور جلس کے چار اور نافس کے پانچ اور
میل کے چھ اور معلے کے سات اور تین خالی تھے کچھ انکا حصہ تھا ایک مسیح
و تیسرا بیخ تیسرا اوغدان سبکو ایک خرطیہ میں ڈال کر ملا تے تھے پھر ہاتھ دال
کسی کے نام پر ایک تیر نکالتے تھے جس حصہ کا تیر جس کے نام سے نکلتا وہ اُسے
قدر پاتا اور جو بے حصہ والا نکلتا تو کچھ پاتا اور جو سہین باقی رہتا فقرا کو دیتے آپ
کھاتے اور بہت فخر سمجھتے اور میسر میں زدا اور شطرنج و عیضہ داخل ہیں اور تفسیر جو
میں ہیں کہ شطرنج اور زردین جو قمار ہو تو حرام ہیں اور جو قمار نہ ہو تو زرد بالاتفاق حرام
ہیں اور شطرنج ہمارے نزدیک حرام ہیں اور شافعی کے نزدیک مباح ہیں بشرطیکہ
گماز اور سلام سے مانع نہ ہو خلاصہ یہ قمار کے ساتھ جو لعب ہو وہ حرام ہیں اور
بدون قمار کے جہین نص قطعی ہے وہ حرام ہیں بالاتفاق اور جس کے دلیل
میں شبہ ہو اُنہیں اختلاف ہے اور شراب کے حرمت کا بیان کتاب الاشرار
میں مفصل ہو گا قولہ تعالیٰ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ لَمَعَ الْقُوَّةِ الظَّالِمِينَ
ہاتے تو نہ بیہوش نہ ہوتے کے بے انصاف قوم کے ساتھ ف تفسیر احمد میں
ہے ظالم عام ہیں بدعت والا ہو یا فاسق یا کافر انکے پاس بیٹھنا منع ہے
صاحب ہدایہ نے کتاب الکراہیۃ میں کہا ہے کہ جو مسلمان دعوت کے مقام میں

(Handwritten signature)

جاوے اور اس مقام میں بازی یا راگ ہو اگر یہ حال اسکو پہلے ہی سے معلوم
 ہی تو اس مقام میں نجاوے اور جو نہیں جانتا اور گیا تو اگر منع پر قادر ہو تو
 منع کرے اور جو قادر نہ ہو تو اگر ایسی ہی بزرگ ہی کہ لوگ اسکی اقتدا کرتے
 ہیں چلا آوے اور کھانا نہ کھاوے اور اگر بزرگ نہیں ہی تو اگر بازی وغیرہ
 دسترخوان میں ہی تو نہ بیٹھے اور جو مانسے دور ہو تو بیٹھنا اور کھانا اسکا دست
 ہی قول اللہ تعالیٰ یَا آيَهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِّنَآءٍ فَبَيِّتُوْهُ اِنْ
 تَصِيْبُوْا فَوْمًا بِجَهْلٍ فَتَضَيُّوْا عَلٰی مَا فَعَلْتُمْ نَادٍ مِّنْهُ ؕ اَفَیْ
 اٰیْمَانٍ وَالَوْ اٰرَاوْهُ تَمَّ بِاَسَیْءٍ اَیْکَ گنہگار خبر لیکر تو تحقیق کرو کہ بین جانہ پر طو
 کسی قوم پر نادانی سے پھر کل کو لگو اپنے کئے پر پختانے ساقف تفسیر احمد
 میں ہی کہ اس سے دلیل ہے کہ فاسق کی خبر وجہ التوقف ہی اور عادل کی خبر کو ایک ہی
 بلا توقف مقبول ہی اور خبر واحد کی شرط سے حدیث کے باب میں وجہ العمل ہوتی ہی وہ
 کہ خبر میں اسلام ہو اور عدالت اور عقل اور ضبط فاسق اور کافر اور لٹے اور معنویہ کی
 خبر وجہ العمل نہیں ہی پیغمبر حدیث میں جیسے دین کی بات ہو مثلاً کھانچکی حلت یا حرام کی
 خبر یا یا کی طہارت یا نجاست کی خبر محمد کے نزدیک سامع کو تحریر چاہئے
 اگر سچا جائے تو عمل کرے اس سے ہی کہ جو پائی کی نجاست سے خبر دے
 اور سامع نے سچا جانا تو یہ کہ یا ایسا معاملہ ہو کہ جہاں لازم ہو جیسی دکان
 یا اذن تجارت ومان عاقل کی خبر معتبر ہی عادل ہو یا فاسق لڑکا ہو یا بالغ
 کافر ہو یا مسلمان یا مجوسین ہر طرح الزام ہو جیسی خصوصیت علی حقوق اس میں
 عدالت اور لفظ شہادت اور ولایت یا ولایت معتبر ہی اور جو اس میں ایک
 وجہ الزام ہو اور ایک وجہ سے نہ جیسے وکیل کا تفسیر کرنا یا ماذون کو اذن
 سے منع کرنا تو ومان شہادت کے دو چیزوں سے ایک چیز معتبر ہی یا

دو مرد یا دو عورتیں اور ایک مرد یا ایک عا دل ہو قولہ تعالیٰ اِنَّ
 الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِيْ جَعَلْنَا لِلنَّاسِ
 سَوَاءً فِيْهِ وَالْعَاكِفِيْنَ وَالْبَادِيْنَ يُرِدُّ فِيْهِ بِالْحَادِ الَّذِيْ يَخْلُقُ ثَنًّ قَرْمُ عَلَبٍ اَيْ
 قَت جو لوگ منکر ہوئے اور روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور اب والے
 مسجد سے جو ہم نے بنائی سب لوگوں کے واسطے برابر ہیں لگا رہنے والا اور
 باہر کا اور جو اس میں چاہے ٹھہرے راہ شرارت سے اُسے ہم چکھا دیں گے
 ایک وکھ کی مار ف تفسیر احمد یہیں ہے کہ شافعی مسجد الحرام سے نفس مسجد مراد
 لیتے ہیں اور ضعیفہ کہ مراد لیتے ہیں اس صورت میں دلیل ہے کہ کہ کی زمین چھینا
 سچا ہے یہی مذہب اہل حنفیہ کا خلاف شافعی کے اور صاحب درایہ نے نقل
 کیا ہے کہ کہ کے گھر چھینا درست ہے اور زمین مکروہ ابو حنیفہ کے نزدیک اور
 صاحبین کے نزدیک جطرح بنا کی بیج درست ہے ویسی ہی زمین کی بھی اور کشف
 وغیرہ میں ہے کہ کہ کے گھر چھینا درست نہیں ہے حسین شافعی ہوا اور سعید بن جبیر
 سے ہے کہ الحاد فی الحرم سے احکام مراد ہی فضل بن یزید کا بیان ہے فقہ
 نے قالَ لِلّٰهِ مَنَافٍ يَعْضُوْنَ مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوْنَ فُرُوجَهُمْ ذٰلِكَ اَوَّلُ
 مَا لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ ثُمَّ قَالَ لِلّٰهِ مَنَافٍ يَعْضُوْنَ مِنْ اَبْصَارِهِمْ
 وَيَحْفَظُوْنَ فُرُوجَهُمْ وَلَا يَنْتَهِيْنَ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَضْرِبُوْنَ بِحُجْرَتِهِمْ
 عَلٰى حُجْرَتِهِمْ وَلَا يَنْتَهِيْنَ اِلَّا لِبُعُوْكَتِهِمْ اَوْ اَلْبَاءِ هُوَ اَوْ اَبَاؤُ بَعُوْكَتِهِمْ
 اَوْ اَبْنَاؤُ بَعُوْكَتِهِمْ اَوْ اَخْوَانُهُمْ اَوْ بَنِيْ اَخْوَانِهِمْ اَوْ سَبِيْ
 اَخْوَانِهِمْ اَوْ نِسَاءُ بَنِيْهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ اَوْ اَنْسَاءُ بَنِيْهِمْ غَيْرِ اُولٰٓئِكَ
 مِنَ الرِّجَالِ اَوِ الْتُفُلِ الَّذِيْنَ كُنُوْا يَطْلُوْنَ عَلٰى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبُوْنَ
 بِرِجْلِهِمْ لِبُعْمَةٍ مِّنْ زَيْنَبِ بْنِ زَيْنَبٍ وَتَوْبُوْا اِلَى اللّٰهِ جَمِيْعًا اِنَّ

مذہب اہل حنفیہ میں

مذہب اہل حنفیہ میں

کون کون کا جو۔ الخیر اور اور ماضی مہر خورشید بیگم کی دینی بیگم ۱۸۷۱ء میں کس بہن کی بیوی کے ساتھ بیگم کی بیوی کے ساتھ

الْمُؤْمِنُونَ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ عَدُوٌّ لِلَّهِ
 اور تمھارے ہمیں اپنی ستر اس میں خوب سترائی ہی انکی اللہ کو خیر ہی جو کرتے
 ہیں فائش تمھارے ہمیں ستر یعنی نہ کیا ستر دیکھیں نہ اپنا و کھا وین اور خیر ہی
 جو کرتے ہیں کفر کی رسین اس بات کے قیہتی اور کہہ دے ایمان و ایونو نیچے رکھیں
 مک اپنی انگلیں اور تمھارے ہمیں اپنی ستر اور نہ کیا وین اپنا سنگار مگر جو کلی
 چیز ہی اس میں سے اور ڈال لین اپنی اور ٹھنی اپنی گریبان پر اور نہ کو وین اپنا سنگار
 مگر اپنے خاوند کے آگے یا اپنے باپ کے یا خاوند کے باپ کے یا اپنے بیٹے
 کے یا خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجے کے یا اپنے
 بھانجے کے یا اپنی عورت کے یا اپنے ماتھے کے مال کے یا کمرے کے جو مگر کچھ غرض
 نہیں رکھتے یا اگر کوئی جنون نے نہیں پہچانی عورت کے بھید اور نہ دھمکا وین اپنے
 پانوں سے کہ جا نا پرے جو چھپاتی ہیں اپنا سنگار اور تو بہ کرو اللہ کے آگے سب مگر
 اے ایمان والو! شایہ بھلا پاؤں ف تفسیر حدیث میں ہی کہ پہلے اللہ نے مرد و
 کو حکم کیا کہ بغض و امتیاز ہم یعنی مرد کو مرد کی طرف و زنیہ و نافر سے زانو کے
 نیچے تک دیکھنا حرام ہی اور محرمات اور غیر کی لونڈی کو زنیہ و نافر سے اور زانو
 کے نیچے تک اور عیث اور پیٹھ دیکھنا حرام ہی اور حرمہ اجنبیہ کو جوش شہوت کا اور وہ
 تو مطلقاً دیکھنا حرام ہی اور جو شہوت کا اور وہ تو چہرہ اور تکمیل اور قدم دیکھنا روا
 ہی اور قاضی اور گواہ کو اور مگر جو اس سے نکاح یا خرید کا ارادہ کرے گو
 شہوت کا اور وہ حرمہ اجنبیہ کا چہرہ دیکھنا روا ہی اور طبیب کو بقدر ضرورت کے
 مقام کو دیکھنا گو شہوت کا اور وہ روا ہی اور امر و نہی شہوت و دیکھنا بھی حرام ہی و نہی
 ثابت ہی اور حفظ فروج سے یہ مراد ہی کہ ذکر کو محفوظ رکھیں حرام سے اس
 سے زواج اور لونڈی مستثنیٰ ہی اور بغض و امتیاز میں ہی کہ زنیہ و نافر سے زانو کے

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نیچے تک چھپانا مراد ہی پھر عورتوں کو حکم کیا کہ بچہ جن منابصا دھن یعنی عورت کو
 محارم اور عورتوں کی طرف زیر ناف سے زانو کے نیچے تک دیکھنا حرام ہی اور اجنبی
 مرد کی طرف جو شہوت کا ڈر نہیں رکھتی ہی تو ایسا ہی حکم ہی اور جو شہوت کا ڈر رکھتی
 ہو تو سارا بدن دیکھنا حرام ہی اور بحفظن فروج جن سے یہ مراد ہی کہ اپنے فرج کو
 جماع سے بچا دین اس صورت میں زوج اور مالک مستثنیٰ ہیں یا یہ کہ فرج کا ستر مراد ہو
 اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو اندھی یا دیوانی ہو مرد اپنے ستر کو اس سے محفوظ
 رکھے اور مرد کو اندھا ہو یا دیوانہ ہو عورت اپنے ستر کو اس سے محفوظ رکھے اور حدیث میں
 ہی کہ ابن اُم مکتوم اندھے تھے آیت حجاب کے اترنے کے بعد اہل مکہ اور میمونہ کے پاس
 آئے حضرت نے دو بیویوں کو پردہ کا حکم کیا اور ابن مکتوم کے اندھاپن کا عند قبول
 نفرا یا اور وہ کلبیدین ذینتھن میں جو لفظ زینت کی ہی اس سے شافعی نے نہرہ
 اور زیور وغیرہ مراد لیا اس صورت میں معنی یہ ہیں کہ اجنبی کو اپنی ستر گار نہ دکھائیں
 مگر جو خود بخود کھل جاوے گا مون کیوقت تو اندیشہ نہیں جیسی انگلیوں سے انگوٹھی
 یا انگٹھ سے سرمہ یا پتھیلی سے خضاب اور ہمارے نزدیک زینت کا محل مراد ہی
 یعنی ستر اور کان اور گردن اور سینہ اور دونوں بازو اور پتھیلی کہ وہاں تاج اور قرط
 اور قلادہ اور جمیل اور کنگن اور گوجری پہنتی ہیں اور مٹھنے یہ ہیں کہ ان اعضا کو
 ظاہر نہ کریں پر جو عضو کہ ضرورت سے کھلے رہتے ہیں جیسے چہرہ اور پتھیلی فقط
 انکا کھولنا بمضائقہ نہیں کیونکہ ان دونوں عضو کے ستر میں گواہی اور محاکمہ اور نکاح
 وغیرہ میں حرج ہی اور صحیح یہ ہی کہ قدم کا کھلنا نجاست ہے بعضوں کے نزدیک
 جائز ہی کہ عورت مرد اجنبی شہوت والے سے ان اعضا کو چھپاوے
 اور جو اسکے بغیر ہی اس سے چھپانا ضرور نہیں ہی اور بارہ شخص مستثنیٰ ہیں بعض
 زوجیت کے سبب جیسی زوجہ کا اسکو سارا بدن ناانگہ فرج بھی دیکھنا روا ہی

جُنُبًا اَوْ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا فَاِنَّ اِيَّانَ وَالْوَزْدِيكَ نَهَوْنَا
 كے جب تم کو نشانہ ہو جتنا کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ جب جنابت ہو مگر
 راہ چلتے ہوئے جب تک کہ غسل کرو ف تفسیر احمدین ہی اس سے معلوم ہوا
 کہ تیز نگر ناباتین حد ہی حرمت نشہ کے نماز کے لئے ابو یوسف کے نزدیک
 یہی حد ہی وجوب حد کے لئے اور ابو حنیفہ کے نزدیک یہی حد خاص ہی نماز کے
 حق میں اور وجوب حد کے لئے وہ ہی کہ مطلقاً کچھ نہ جانے نہ تھوڑا نہ بہت اور
 نہ عورت نہ مرد اور شافعی کے نزدیک وجوب حد کے لئے وہ ہی اسکی چال
 اور حرکات میں انترستی کا معلوم ہو یہ سب مذکور ہی ہدایہ کی باب حد الشرب
 میں ف اور کثاف اور بیضاویہ ہی کہ نشہ سے یہاں نبیذ یا بغاس کا نشہ
 مراد ہی کتاب الجنایات والدیات قولہ تَعْلٰی
 وَمَا كَانَ لَكُمْ مِنْ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اَوْ كَافِرًا اَوْ مَنَ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ
 رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَاِذَا قُتِلَ مُّؤْمِنٌ كَافِرًا اَوْ اَنْ يَّصَدَّ قَوْمًا فَاِنْ كَانَ مِنْ
 قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُّؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَاِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ
 بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُّسْكَمَةٌ اِلَى الْاَهْلِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ
 فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَاةٌ مِنْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا
 حَكِيْمًا ف اور مسلمان کا کام نہیں کہ مار دے مسلمان کو جو چوک کر اور جن نے
 مارا مسلمان کو چوک کر تو آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کی اور خون بہا پہچانا اس کے
 گھر والوں کو مگر کہ وہ خیرات کریں پھر اگر وہ تھا ایک قوم میں کہ تمہارے دشمن ہیں
 اور آپ مسلمان تھا تو آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کی اور اگر وہ تھا ایک قوم میں
 کہ تم میں اور ان میں عہد ہی تو خون بہا پہچانا اس کے گھر والوں کو اور آزاد کرنی
 گردن ایک مسلمان کی پھر جو پیدا نہ ہو تو دربار رکھے دمہ بیٹے لگے

بخواتین کو اللہ سے اور اللہ جانتا سمجھتا ہی ف موضع القرآن میں ہی کہ چو
 کی صورتیں کئی میں بہان وہ مذکور ہی کہ مسلمان کو کافر و مبین امتیاز نکلیا اور مار
 ڈالا ہر طرح خطائے قتل میں دو چیزیں لازم ہیں ایک تو آزاد کرنا بڑا وہ مسلمان
 اور مفقود رہو تو روزہ دو چیزیں کے متصل یہ اپنی تقصیر کا تدارک ہی ہے
 اللہ کی جناب میں دوسری خون بہا ادا کرنا اسکے وارثوں کو یہ انکا حق ہی وہ اگر
 خیرات کر کر چوڑ دین تو فخر میں سوا اگر اسکے وارث مسلمان میں یا کافر میں
 لیکن صلح رکھتے ہیں تو ادا کرنا واجب ہی اور اگر کافر میں اور دشمن میں تو جب
 نہیں خون بہا مذہب حنفی میں مسلمان کی دو ہزار سات سو چالیس روپیہ میں
 تخمیناً اور دیے آتے ہیں قاتل کے برادری کو تین برس میں بتفریق ادا کریں اور
 تقصیر حمید میں ہی کہ خطا سے مومن کو مارا یا ذمی کو اور مومن یا مسلمان سے ہی
 یا جبر میں سے کہ اپنے یا انکو چھپاتا رہے جو مومن کو مارا وہ مسلمان کی ذیل میں سے
 ہی تو اسکا حکم شروع آیت میں ہی کہ ایک غلام آزاد کرے اور مقتول کے
 وارثوں کو خون بہا دے پر جو مقتول کے وارث خون بہا معاف کریں تو فقط غلام
 آزاد کرنا سہرا واجب ہی اور کفارہ قتل میں غلام کا اسلام شرط ہی کا ف غلام
 آزاد کرنا واجب نہیں اور اگر کفار و مبین کافر بھی درست ہی کیونکہ قیدیان کی پڑ
 منصوص ہی ہے اکیل میں ہی کہ آیت سے معلوم ہوا کہ مومن کے قتل کو
 میں گناہ ہی اور جو خطا سے یہ حرکت ہوئی تو گناہ نہیں اور کالان یصدقوا
 سے معلوم ہوا کہ اہل دیت کو ابرار دایہ اور اہل اہلہ سے بعضوں نے دلیل
 پکڑی ہی کہ مقتول کی زوجہ بھی دیت میں وارث ہوتی ہی کیونکہ وہ بھی اہل میں
 سے ہی اور بعضوں نے نجات کی ہی کہ جو قاتل مقتول کے اہل سے ہو تو وارث
 ہوتا ہی اور عموم آیت شامل ہی امام کو بھی جو خطا سے کیس کو مارے اور عموم سے

ہر مسلمان کو واجب ہے کہ اگر کسی کو قتل کرے تو اس کا وارث اس کو مال دے
 اگر مال نہ ہو تو روزہ دو چیزیں کے متصل یہ اپنی تقصیر کا تدارک ہی ہے
 اللہ کی جناب میں دوسری خون بہا ادا کرنا اسکے وارثوں کو یہ انکا حق ہی وہ اگر
 خیرات کر کر چوڑ دین تو فخر میں سوا اگر اسکے وارث مسلمان میں یا کافر میں
 لیکن صلح رکھتے ہیں تو ادا کرنا واجب ہی اور اگر کافر میں اور دشمن میں تو جب
 نہیں خون بہا مذہب حنفی میں مسلمان کی دو ہزار سات سو چالیس روپیہ میں
 تخمیناً اور دیے آتے ہیں قاتل کے برادری کو تین برس میں بتفریق ادا کریں اور
 تقصیر حمید میں ہی کہ خطا سے مومن کو مارا یا ذمی کو اور مومن یا مسلمان سے ہی
 یا جبر میں سے کہ اپنے یا انکو چھپاتا رہے جو مومن کو مارا وہ مسلمان کی ذیل میں سے
 ہی تو اسکا حکم شروع آیت میں ہی کہ ایک غلام آزاد کرے اور مقتول کے
 وارثوں کو خون بہا دے پر جو مقتول کے وارث خون بہا معاف کریں تو فقط غلام
 آزاد کرنا سہرا واجب ہی اور کفارہ قتل میں غلام کا اسلام شرط ہی کا ف غلام
 آزاد کرنا واجب نہیں اور اگر کفار و مبین کافر بھی درست ہی کیونکہ قیدیان کی پڑ
 منصوص ہی ہے اکیل میں ہی کہ آیت سے معلوم ہوا کہ مومن کے قتل کو
 میں گناہ ہی اور جو خطا سے یہ حرکت ہوئی تو گناہ نہیں اور کالان یصدقوا
 سے معلوم ہوا کہ اہل دیت کو ابرار دایہ اور اہل اہلہ سے بعضوں نے دلیل
 پکڑی ہی کہ مقتول کی زوجہ بھی دیت میں وارث ہوتی ہی کیونکہ وہ بھی اہل میں
 سے ہی اور بعضوں نے نجات کی ہی کہ جو قاتل مقتول کے اہل سے ہو تو وارث
 ہوتا ہی اور عموم آیت شامل ہی امام کو بھی جو خطا سے کیس کو مارے اور عموم سے

ہی اور من عفی لہ من اخیہ شیئ کے دو وہ ہیں پھلی یہ کہ من عفی لہ سے قاتل
 اور من اخیہ سے مقتول کا ولی اور شیئ سے عفو کرنا بعض خون کا یا عفو کرنا
 بعض ورثہ کا مراد ہی مدعا ہے کہ جو قاتل کو مقتول کا ولی کچھ خون معاف کرے
 یا ورثہ میں سے بعض اپنا حصہ معاف کرے تو وجہ ہی کہ طالب قاتل کی
 اتباع کرے اور مطالبہ جمیل اور قاتل اسکو فوراً ادا کرے اور دوسری یہ کہ
 عفی بمعنی اعطی ہو یعنی دیا گیا اور لفظ من سے مقتول کا ولی اور من اخیہ سے
 قاتل اور شیئ سے مال مراد ہوا اور الیہ کی ضمیر راجع ہو من کی طرف معنی یہ ہیں
 کہ جو مقتول کے ولی کو قاتل نے کچھ مال دیا بطریق صلح کے تو وجہ ہی کہ
 مقتول کا ولی بغیر تکلیف کے اور قاتل بید رنگ دے اس صورت میں آپرین
 ہی صلح علی المال کے لئے اور حنفیہ کا مذہب یہ ہی کہ مقتول کے ولی جو قصاص
 معاف کریں تو بلا عوض ساقط ہوتا ہی اور جو مال پر صلح کریں تب بھی قصاص
 ساقط ہوتا ہی پر مال وجہ ہوتا ہی اور جو بعض وارثوں نے معاف کیا یا
 مال پر صلح کی تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہی پر اور وہ کا حصہ دیت کا باقی ہی
 صلح والیکو مال چاہئے اور معاف کرنے والیکو کچھ نہ چاہئے اور شافعی کا یہ مذہب
 ہی کہ جو ولی بالکل قصاص یا بعض معاف کرے تو اسکو روا ہی کہ قاتل کا پیچھا
 کرے دیت کے لئے امام زہد نے شافعی پر رد کی ہے کہ باوجود ترک قتل کی
 دیت کا لینا عفو نہیں اور ذلک تخفیف من ربکھا اس لئے فرمایا کہ توبہ میں
 فقط قصاص تھا اور انجیل میں فقط عفو پس شافعی کے لئے تخفیر فرمائی قصاص اور
 عفو میں اور مواخذہ سے یہ مراد ہی کہ قاتل عفو کے بعد اور کو قتل کرے یا
 مقتول کے قاتل کے غیر کو قتل کریں یا دیت کے بعد قصاص چاہیں

باب القصاص فی النفس و فیما دون النفس

اور من عفی لہ من اخیہ شیئ کے دو وہ ہیں پھلی یہ کہ من عفی لہ سے قاتل
 اور من اخیہ سے مقتول کا ولی اور شیئ سے عفو کرنا بعض خون کا یا عفو کرنا
 بعض ورثہ کا مراد ہی مدعا ہے کہ جو قاتل کو مقتول کا ولی کچھ خون معاف کرے
 یا ورثہ میں سے بعض اپنا حصہ معاف کرے تو وجہ ہی کہ طالب قاتل کی
 اتباع کرے اور مطالبہ جمیل اور قاتل اسکو فوراً ادا کرے اور دوسری یہ کہ
 عفی بمعنی اعطی ہو یعنی دیا گیا اور لفظ من سے مقتول کا ولی اور من اخیہ سے
 قاتل اور شیئ سے مال مراد ہوا اور الیہ کی ضمیر راجع ہو من کی طرف معنی یہ ہیں
 کہ جو مقتول کے ولی کو قاتل نے کچھ مال دیا بطریق صلح کے تو وجہ ہی کہ
 مقتول کا ولی بغیر تکلیف کے اور قاتل بید رنگ دے اس صورت میں آپرین
 ہی صلح علی المال کے لئے اور حنفیہ کا مذہب یہ ہی کہ مقتول کے ولی جو قصاص
 معاف کریں تو بلا عوض ساقط ہوتا ہی اور جو مال پر صلح کریں تب بھی قصاص
 ساقط ہوتا ہی پر مال وجہ ہوتا ہی اور جو بعض وارثوں نے معاف کیا یا
 مال پر صلح کی تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہی پر اور وہ کا حصہ دیت کا باقی ہی
 صلح والیکو مال چاہئے اور معاف کرنے والیکو کچھ نہ چاہئے اور شافعی کا یہ مذہب
 ہی کہ جو ولی بالکل قصاص یا بعض معاف کرے تو اسکو روا ہی کہ قاتل کا پیچھا
 کرے دیت کے لئے امام زہد نے شافعی پر رد کی ہے کہ باوجود ترک قتل کی
 دیت کا لینا عفو نہیں اور ذلک تخفیف من ربکھا اس لئے فرمایا کہ توبہ میں
 فقط قصاص تھا اور انجیل میں فقط عفو پس شافعی کے لئے تخفیر فرمائی قصاص اور
 عفو میں اور مواخذہ سے یہ مراد ہی کہ قاتل عفو کے بعد اور کو قتل کرے یا
 مقتول کے قاتل کے غیر کو قتل کریں یا دیت کے بعد قصاص چاہیں

قَوْلُكَ تَعَالَى اَوْ كُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا اِنَّ النِّفْسَ بِالنِّفْسِ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ
 وَلَا نَفْ بِالْأَنْفِ وَلَا ذُنَّ بِالْأَذُنِّ وَالسِّتَ بِالسِّتِ وَالْحَرْجُ فَوْحُ قِصَاصٍ
 مَنْ قُتِلَ بِدَمِهِ فَهُوَ قَتْلُهُ لَهُ كَوَمَنْ قُتِلَ بِحِمْلِهِ بِمَا أَثَرُكَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
 الظَّالِمُونَ ۚ ت اور لکھ دیا ہم نے ان پر اس کتاب میں جیسے بدلے ہی اور انکے
 کے بدلے انکے آوزناک نے بدلے ناک اور کانکے بدلے کان اور دانت
 کے بدلے دانت اور زخونکا بدلا برا بر پھر جس نے بخش دیا تو اس سے وہ بچ
 ہوا اور جو کوئی حکم کرے اللہ کے آثار سے پرسوے لوگ میں نے انصاف
 شاف اس آیت میں بیان ہی قصاص نفس کا اور قصاص مادی و النفس کا
 پھلے کا بیان ہی النفس بالنفس کہ وہ مانع ہی الحما الحمر والعبد بالعبد
 وَلَا نَتْنِي بِالْأَنْتْنِي کا ابو حنیفہ کے نزدیک تو جائز ہی حر کو عید کے عوض
 قتل کریں یا مرد کو عورت کے عوض بخلاف شافعی کے اور النفس بالنفس سے
 دلیل ہی کہ مسلمان ذمی کے عوض قتل ہو اور دوسرے کا بیان ہی العین بالعین
 الخ فقہانے کہا ہی کہ جو کچھ کسی کی آنکھ میں ایسا مارا کہ روشنی جاتی رہی پر
 آنکھ ٹانہ ہی اس کے قصاص کی یہ صورت ہی کہ ایلنے کو گرم کر کے ضارب کے
 چہرہ پر رونی تر رکھ کے آنکھ کے مقابل کرے تو اسکی روشنی جاتی رہی یہ
 طریقہ صحابہ کا ہی اور جو آنکھ اٹھا کر دے تو قصاص نہیں کیونکہ مضابطہ کلیتہ ہی کہ جب
 مائت باقی رہتی ہو تو قصاص ہی اور جو رہتی ہو تو نہیں اور اس
 صورت میں حفظ مائت دشوار ہی اور جو کچھ کسی پر ہونے لگا کہ ڈالا
 تو اسکا پٹنی کا نا جاوے اور جو ہانہ کا نا تو اس کے عوض نہ کا نا جاوے
 کیونکہ مائت کی حفاظت نہیں ہو سکتی اور کان جطر سے کا نا جاوے
 اس کے عوض میں قطع ضروری کیونکہ یہاں مائت محفوظ رہتی ہی اسکی ہی

کہ جو کچھ کسی کی آنکھ میں
 ایسا مارا کہ روشنی جاتی رہی

کہ جو کچھ کسی کی آنکھ میں
 ایسا مارا کہ روشنی جاتی رہی

جو دانت اکھاڑا لاوا اسکے عوض دانت اکھاڑا جاوے اور جو ریت دیا تو
 ریتا جاوے کیونکہ حفظ مائت ہر طرح ہو سکتی ہے جیضا بط سے فقہانے
 کہا ہے کہ دانت کے سوا اور ہڈیوں میں قصاص نہیں اور جو ہاتھ کسی کے
 جوڑ سے کاٹے تو اسکے عوض میں قطع ہی اور جو نصف ساعد سے کاٹے
 تو قطع نہیں ایسا ہی جو پاؤں جوڑ سے قطع کرے تو قصاص ہی اور جو جوڑ
 نہ قطع کرے تو قصاص نہیں اور زبان اور زکریٰ میں قصاص نہیں اور ابو یوسف
 کہتے ہیں جو جوڑ سے کاٹے تو قصاص ہی ہم کہتے ہیں کہ ذکر منقبض اور منبسط
 ہوتا ہے اس میں مساوات کا اعتبار نہیں ہو سکتا پر جو حقیقہ سے کاٹے تو قصاص
 ہی کیونکہ قطع کا موضع معلوم ہے اور جو قشر اُخشفہ کاٹا اور ٹھوڑا کر تو قصاص
 نہیں اور فمن تصدق سے اشارہ ہے کہ جب ولی مقتول قصاص معاف

کریں تو ساقط ہوتا ہے

کتاب الوصایا

قوله تعالى اكتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرابان بالمعروف حقا على المتقين فمن بعد
 ما منه فانتم امنتم على الذين يبدلون ان الله سميع عليم فمن خاف
 من مؤخر خفا او انما فاصح يبدلون قل لا اثم عليكم ان الله غفور رحيم
 فتكلم ہوا ہے تم پر جب حاضر ہو کسی کو تم میں سے موت اگر کچھ مال چھوڑے کہ وراثت
 کا یا لکھوا وراثتے والوں کو دستور سے ضرور ہے پر ہمیز گاروں کو پھر جو کوئی اسکو
 بدلے بعد اسکے کہ سن چکا تو اسکا گناہ انہیں پر چھوٹنے بدلے بشک اللہ
 ہی بنتا جاتا پھر جو کوئی وراثہ لو انہوا ایک ہی طرفدار سے یا گناہ سے پھر انہیں
 صلح کروادے تو اسپر گناہ نہیں البتہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے ف

وہی کہتے ہیں کہ اگر کسی کو موت آئے تو اسکو وصیہ لکھانی ہے

تقریر چوبیس ہی کہ جاہلیت میں رہا اور جمعہ کے لئے مال پر وصیت کرتے اختیار
 اور گناہوں کے لئے اور قربانیاں اور باب کو محروم چھوڑتے اس سے اللہ
 نے منع کیا اور باب اور اقربا کے لئے وصیت کا حکم کیا چنانچہ اوائل اسلام میں
 وصیت فرض تھی پھر منسوخ ہوئی بعض کہتے ہیں کہ میراث کے آیت سے اور
 بعض کہتے ہیں کہ اس حدیث سے لا وصیۃ لوارث اور بعض کہتے ہیں کہ
 اجماع سے اب اگر وارث غنی ہوں یا مال استغنی ہو کہ غنی ہو جائیں گے تو غیر کے
 لئے تہائی حصہ سے کم پر وصیت مستحب ہی جو یہ شرط ہو تو نکرنا افضل ہی اور
 تھائی حصہ سے زائد پر روا نہیں ہی اور جاری نہیں ہوتی اور امام زادہ نے کہا ہے
 کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں ہے کہ والدین ان کے عید تھے یا کتابی اور اقربا محبوب
 تھے اس لئے وصیت ہوئی اس صورت میں آیہ منسوخ نہیں ہی اور امام فخر الاسلام
 نے کہا ہے کہ آیت وصیت کی منسوخ نہیں اور آیت میراث کی اس کے بیان میں
 اور وہ وصیت کہ آیت میراث میں مذکور ہی اور وصیت ہی یعنی مذہب اقل
 سے اس کی دلیل یہ ہے کہ معرفہ جب نکرہ کر عادیہ ہوتا ہے یا غیر ہوتا ہے اول کا اور
 صاحب کشف نے بھی کہا ہے کہ آیت وصیت کی منسوخ نہیں ہی وارث میں وصیت
 اور میراث دونوں جمع ہوتی ہیں موافق دونوں آیتوں کے حکم کے لا اور حجت ابو حنیفہ
 پر یہ ہے کہ فرمایا ہے **مَنْ بَدَّلَ مَا بَعْدَ مَا بَعْدَ وَغَيْرِ وَصِيَّتِهِ** پر قبضہ کرنا بدرجہ
 کمال تبدیل ہے اور **فَمَنْ بَدَّلَ مَا بَعْدَ مَا بَعْدَ وَغَيْرِ وَصِيَّتِهِ** سے معلوم ہوا کہ جو وصی
 نے بے انصافی کی وصیت میں عدا یا سہواً وصی یا حاکم یا وارث یا اور جو
 مطیع ہو ایسی وصیت پر اس کو عدلے جاری کرے اور جو حاکم یا عدلی کہ **مَنْ بَدَّلَ مَا بَعْدَ مَا بَعْدَ وَغَيْرِ وَصِيَّتِهِ**
 عدا یا سہواً یا عدا یا سہواً ہی اسی وصیت کے حق میں کہ جو انصاف سے ہوا اور معلوم
 ہوا کہ جو صلح کر دے آپس میں اور خود انہیں داخل ہوا کہ حق میں زیادتی یا نقصان

یہ کہ وصیت کی منسوخ نہیں ہے اور میراث کی اس کے بیان میں اور وہ وصیت کہ آیت میراث میں مذکور ہی اور وصیت ہی یعنی مذہب اقل سے اس کی دلیل یہ ہے کہ معرفہ جب نکرہ کر عادیہ ہوتا ہے یا غیر ہوتا ہے اول کا اور صاحب کشف نے بھی کہا ہے کہ آیت وصیت کی منسوخ نہیں ہی وارث میں وصیت اور میراث دونوں جمع ہوتی ہیں موافق دونوں آیتوں کے حکم کے لا اور حجت ابو حنیفہ پر یہ ہے کہ فرمایا ہے **مَنْ بَدَّلَ مَا بَعْدَ مَا بَعْدَ وَغَيْرِ وَصِيَّتِهِ** پر قبضہ کرنا بدرجہ کمال تبدیل ہے اور **فَمَنْ بَدَّلَ مَا بَعْدَ مَا بَعْدَ وَغَيْرِ وَصِيَّتِهِ** سے معلوم ہوا کہ جو وصی نے بے انصافی کی وصیت میں عدا یا سہواً وصی یا حاکم یا وارث یا اور جو مطیع ہو ایسی وصیت پر اس کو عدلے جاری کرے اور جو حاکم یا عدلی کہ **مَنْ بَدَّلَ مَا بَعْدَ مَا بَعْدَ وَغَيْرِ وَصِيَّتِهِ** عدا یا سہواً یا عدا یا سہواً ہی اسی وصیت کے حق میں کہ جو انصاف سے ہوا اور معلوم ہوا کہ جو صلح کر دے آپس میں اور خود انہیں داخل ہوا کہ حق میں زیادتی یا نقصان

ہو اور ضامندی سے تو رخصت ہی اور معلوم ہوا کہ اجتہاد صاحبزہی و گمان
غالب پر عمل کرنا درست ہی اور آیت سے بھی یہ معلوم ہوا کہ جو چوتھائی سے زیادہ
وصیت کر لیا تو باقی نہیں ہی بخلاف اسکے کہ جسے بطلان کا گمان ہو جو وصیت سے
زیادہ ہو اس قدر البتہ باطل ہوگی

کتاب المیراث

قَوْلُهُ تَعَالَى يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْاُنْثَىٰ فَإِن كَانَتَا وَاحِدَةً فَلِلْاُنْثَىٰ
وَلَا بَوْنٍ لِّكَ وَوَرِثَةُ اَبَوَاهُ فَلِلْاُمِّهِ الْكُلُّ فَإِن كَانَ لَهُ اُخُوهُ فَلِلْاُمِّهِ
السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ وَصِيَّتُهُ يَوْصِي بِهَا اَوْ دِينَ اَبَاءُكُمْ وَاَبْنَاءُكُمْ كَمَا تَدْرُونَ
اَيُّهُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ تَعْلَامُ فَرِيضَةُ مَوْلَاهُ اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا فَت
اسد کھ رکھتا ہی ہو تو تمھارے اولاد میں مرد کو حصہ برابر ہی دو عورتوں کے پھر اگر زری
عورتیں ہوں دو سے اوپر تو انکو دو تھائی بیان جو چھوڑا اور اگر ایک ہی ہو تو آدہ
اور میت کے باپ کو ہر ایک کو دو نو نہیں چھٹا حصہ جو چھوڑا اگر میت کی اولاد
نہیں اور وارث میں لے کے باپ تو اسکے ما کو تھائی پھر اگر میت کے کسی بھائی ہیں
تو اسکے ما کو چھٹا حصہ یہ پیچھے وصیت کے جو دوا امر یا فرض کی تمھارے باپ اور
بیٹے ہو تو معلوم نہیں کون شتاب پہنچتے ہیں تمھارے کام میں حصہ بانڈھا اللہ کا
ہی اللہ خبر دار ہی حکمت والا فروع القرآن میں ہی کہ اس آیت میں دو میراثین
مرد میں اولاد کی اور باپ کی اولاد اگر کے میں مرد اور عورت تو مرد کا دو برابر
حصہ عورت کا اکبر اور اگر فقط عورتیں ہیں تو ایک کو آدہ مال اور زیادہ ہوں تو دو
تساوی برابر بانٹ لیوین اور ما کا حصہ اگر میت کو اولاد ہی یا بیہوشی بہن میں ایک

میراث میں اگر عورتیں ہوں تو ہر ایک کو دو برابر حصہ

سے زیادہ تو چھ حصہ اور اگر دونوں نہیں تو تھانی اور باپ کا حصہ اگر میت کو اولاد
 ہی تو چھ حصہ اور اگر اولاد نہیں تو عصبہ ہوا اور میت کا مال اول اسکے ورنہ اور
 کفن کو لگائے جو کچھ بچے وہ اسکے قرض میں دیکے جو کچھ بچے تو اسکے وصیت میں ایک
 تھانی مکت لگائے اسکے بعد میراث کے حصہ میں اور ان حصوں میں عقل کا دخل نہیں
 اللہ صاحب نے مقرر فرمائے وہ سب سے داننا تر ہی اور اکیلل میں ہی کہ یہ کیم
 اصل ہی فرض میں دلیل پکڑی ہی جسے کہ کہا ہی کہ بیٹے کی اولاد حکم اولاد میں سے
 بالاجمل اس کی کو ترکہ دیا جاتا ہی اور بیٹی کی اولاد حکم اولاد میں نہیں ہی اور جب
 بیٹی اور زیادہ نہ ہوں تب بیٹے کو دو تھانی اور بیٹی کو ایک تھانی چاہئے اور
 جو تین لڑکیاں یا زائد ہوں انکو دو تھانی اور جو دو لڑکی ہوں اسکا حکم قرآن میں
 مذکور نہیں ہی ابن عباس نے کہا ہی کہ آدم چاہئے کیونکہ دو تھانی کے دیتے
 کے لئے شرط کیا ہی اللہ نے کہ دو سے زیادہ ہوں اور لوگوں نے کہا ہی
 کہ دو تھانی چاہئے پھر اختلاف ہی کہ بعضوں نے کہا ہی کہ یہ حکم حدیث سے
 ثابت ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ انبیاء کی قیاس پر کہ وہ دو ہوں یا تین یا زیادہ برابر
 ہیں اور بعضوں نے کہا ہی کہ علاتی بھونکی کے قیاس میں کیونکہ انہیں نے
 جو ایک ہوا اسکو آدم ہی اور دو کو دو تھانی اور ولا بویہ الخ سے معلوم ہوا کہ ہر
 ایک کو باپ سے چھ حصہ ہی جب میت کے والد ہو لڑکی یا لڑکا بہت
 ہوں یا ایک اور اسکے کوئی لڑکا نہ ہو تو کو ایک تھانی اور باپ کو دو تھانی اور
 ابن عباس نے علامہ الثلث کے نظار سے دلیل پکڑی کہ جب میت زوج اور
 ابویں یا زوجہ اور ابویں چھوڑے تو اسکے ما کو تشریح دین کے مافی میراث باپ
 کے میراث پر زیادہ ہوگی اور آیت سے معلوم ہوتا ہی کہ میت کا باپ جو
 موجود ہو تو ما کے حصہ کے بعد ما بھی لیتوے میت کے بھائی کو کچھ نہیں اور

میراث فرامی عورت کے مال میں مرد کو آدمی اگر عورت کو اولاد نہیں اور اگر
اولاد ہی اس مرد سے ہو یا اور سے تو مرد کو چوتھائی اور بیٹھ مرد کے مال میں
عورت کو چوتھائی اگر مرد کو اولاد نہیں اور اگر اولاد ہی تو عورت کو آٹھواں حصہ ہے
ہر جنس مال میں نقد یا جس سلاح یا زیور یا جو بی یا باغ باقی عورت کا مہر میراث سے جدا
قرض میں داخل ہے اور اکیلے ہیں کہ زوجہ کو زوج کے مال میں چوتھائی یا آٹھواں ہی
خواہ ایک زوجہ ہو خواہ بہت اور زوج کو ولد زوجہ کا محبوب کرتا ہی آدمی
سے بلکہ اس وقت چوتھائی دین کے لڑکا ہو یا لڑکی اسی خاوند سے ہو یا اور سے
اور یہاں ہی زوجہ کو ولد زوج کا محبوب کرتا ہی چوتھائی سے بلکہ اس وقت چوتھائی
حصہ دین کے وہ ولد اسی زوجہ سے ہو یا اور سے اور فان کان لکم ولد
سے ابن عباس نے دلیل کھڑی ہے کہ ولد کا ولد حاجب نہیں ہوتا قول تھا
وَأَنَّكَانَ رَجُلٌ يُّورِثُ كَلَّةً أَوْ أَمْرًا وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا الشُّدُّ قَرْنٌ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الْاَثَلِثِ مِنْ قَبْلِ
وَصِيَّةٍ يُوَصِّي بِهَا أَوْ دِينَ غَيْرِ مَضَى وَوَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حکیم اور اگر جس مرد کی میراث ہی باپ بیٹا نہیں رکھتا یا عورت ہو اور
اس کا ایک بھائی ہی یا بہن تو دونوں میں ہر ایک کو چھٹا حصہ پھر اگر زیادہ ہوں
اس سے تو سب شریک ہیں ایک چوتھائی میں بعد وصیت کے جو ہو چکی ہے یا
قرض کے جب اور دنیا نقصان گیا ہو یہ کہہ رکھا اللہ نے اور نقد سب جاتا
ہی محل والاف موضع القرائین ہے کہ یہاں میراث فرامی بہائی بہن کی
سوا بکے اور بیٹے کے ساتھ بھائی اور بہن کو کچھ نہیں جب باپ بیٹا
نہیں بھائی بہن کو سب بھائی بہن میں سب سب ہیں یا سب کے جو باپ
میں شریک ہیں یا سوتیلی جو باپ میں شریک ہیں یا خیا فی جو میں شریک

بائیں میں میراث فرامی عورت کے مال میں مرد کو آدمی اگر عورت کو اولاد نہیں اور اگر

یہ میراث ان تیسروں کی ہے ایک کوچٹا حصہ اور زیادہ کو تھائی انین مرو اور عورت
کو برابر اور وہ دو قسم کے بھائی بہن مثل ولاد کے بین جب باپ بیٹا نہ ہو
پہلے کے وہ نہوں تو سو تیلی اس سورہ کے آخرین انکی میراث ہی اور یہ فرمایا
کہ وصیت پہلی ہے جب اور و نکاح نقصان نکلیا اور نقصان کی دو طرح ہے ایک
یہ کہ مال کی تھائی سے زیادہ دلوامہ اور تھائی تک جاری ہے زیادہ نہیں دے
یہ کہ جسکو میراث کا حصہ ملے گا اسکو اپنی طرف سے رعایت کر کے کچھ اور دلوامہ معتبر نہیں
اگر سب وارث راضی ہوں تو یہ دونوں وصیتیں قبول رکھیں تو نہ کہیں فائدہ
یہ بیچ میراثین جو فرمایا یہ حصہ دار و نکمین اور انکے سواے اور قسم کے
وارث میں جنکو عصبہ کہتے ہیں انکو حصہ نہیں اگر عصبہ ہو اور حصہ وار نہ ہو تو ب
مال عصبہ لبوے اور جو دونوں ہوں تو حصہ واروں سے جو بچے و
عصبہ کو اور جو بچہ نہ ہو تو حصہ اصل تو وہ ہے جو مرد ہو عورت نہ ہو اور عورت
کا واسطہ نہ رکھے اسکے چار درجے میں اول درجہ میں بیٹا اور پوتا ہی دوسرے
درجہ میں باپ اور دادا تیسرے درجہ میں بھائی اور بھتیجا چوتھے درجہ میں چچا
چچا کا بیٹا یا پوتا ایک درجہ میں اگر کوئی شخص ہوں تو جو میت سے قریب ہو و
مقدم ہے جیسے پوتے سے بیٹا بہتے سے بھائی مقدم پھر سو تیلی سے سگا
مقدم ہے باقی اولاد میں اور بھائیوں میں مرد کے ساتھ عورت بھی عصبہ ہے اور و
میں نہیں فائدہ اگر دونوں قسم کے وارث نہوں تو تیسری قسم ہی ذوالرحم یعنی
ایسے قرابتہ والے جن میں واسطہ عورت کا ہے اور حصہ دار نہیں جیسے نواسا اور
نانا اور بھانجا اور مامون اور خالہ اور پھوپھی اور انکی اولاد انکا حساب بھی
عصبہ کا حساب ہی اور اکیلے میں ہی کہ کلامہ کو کہتے ہیں کہ باپ اور
بیٹا نہ کہتا ہوا اسکا وارث ماکا بیٹا ہی اس سے معلوم ہوا کہ اصول اور فروع

حاجب ہوتے ہیں ولہام کے اسکو جو ایک ہی توجہا حصہ ہی لڑکا ہوا لڑکی
اور معدن بنی و خاص کی قرۃ ہی ولہاخ اوخت من ام اور جو دو میں بازیہ
تو ایک تھائی چاہئے زیادہ نہیں اس میں مرد اور عورت برابر ہیں اور غیر
مضار سے یہ مرد ہی کہ تھائی کے زیادہ پر وصیت گناہ کبیرہ ہی قولہ
تعالیٰ وَلِکُلِّ جَعَلْنَا مَوَآئِیْمًا تَرَکَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِینَ
عَقَدْتَ اَیْمَانُکُمْ مَّا قُوْهُمْ فَعَصٰیہُمْ اِنَّ اللہَ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدًا
ت اور ہر کسی کے ہم نے ہر اے وارث اس مالمین جو چھوڑ جاوین ما
باپ اور قرابت والے اور جیسے قرار باز محاتم نے انکو پہنچاؤنکا حصہ اللہ
کے رد پر وہی ہر حریف اور اکیل میں ہی کہ موالی سے ابن عباس نے
عصبہ مرولی ہی اور والذین عقدت ایمانکم کا حکم منسوخ ہی ایہ اولوا
الارحام بعضهم اولیٰ ببعض سے چنانچہ بخاری وغیرہ نے ابن عباس سے
اخراج کیلہی اور جو ابو حنیفہ نے اس سے موالاتہ کی توارث پر حجت
پکڑی کہ ہی غیر صحیح ہی اور من نے کہا ہی کہ یہ آیہ اس صورت میں ہی کہ جو کوئی
کسی کے لئے وصیت کر جاوے پھر جب کے لئے وصیت کی تھی اسکے مرئی کے
قبل مر گیا اور وصی نے حکم کیا کہ موصی لہ کے وارثوں پر وصیت جاری ہو
اور ابن مسیب نے کہا ہی کہ یہ آیہ وصیت میں لہ میراث میں لہ قولہ
فَعَالِیٰ یَسْتَفْہُوْکَ قُلْ اللہُ یُعْظِیْکُمْ فِی الْکَلَامِ لَیْسَ لَہٗ اَمْرٌ وَّہٰکَ لَیْسَ لَہٗ
وَلَدٌ وَّ لَہٗ اُخْتُ فَلَمَّا اَضْفَکَ مَاتَ لَہٗ وَہُوَ یَہْمَانُ لَہٗ یَکُنْ تَہَا وَکَ لَہٗ اَنْ
کَانَ اَلْمُتَّحِنِیْنَ فَلَہُمَا النُّسْبَانِ مِمَّا تَرَ لَہٗ وَاَنْکَا ذَا اُخْوۃٍ نِجَا لَہٗ وَنِسَاۃٍ
فَلِیْلَہٗ کَرَمِیْلِی حَظَّ الْاَلْثَمِیْنِ یَسَیْنِ اللہُ لَہٗ اَنْ تَصْلُوْا وَاَنَّ اللہَ یَعْلَمُ
عَلِیْمٌ و ت حکم پر چھتے میں تجھے تو کہہ کہ اللہ حکم بتاتا ہی نہ کو ظالم کا اگر

حاجب ہوتے ہیں ولہام کے اسکو جو ایک ہی توجہا حصہ ہی لڑکا ہوا لڑکی
اور معدن بنی و خاص کی قرۃ ہی ولہاخ اوخت من ام اور جو دو میں بازیہ
تو ایک تھائی چاہئے زیادہ نہیں اس میں مرد اور عورت برابر ہیں اور غیر
مضار سے یہ مرد ہی کہ تھائی کے زیادہ پر وصیت گناہ کبیرہ ہی قولہ
تعالیٰ وَلِکُلِّ جَعَلْنَا مَوَآئِیْمًا تَرَکَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِینَ
عَقَدْتَ اَیْمَانُکُمْ مَّا قُوْهُمْ فَعَصٰیہُمْ اِنَّ اللہَ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدًا
ت اور ہر کسی کے ہم نے ہر اے وارث اس مالمین جو چھوڑ جاوین ما
باپ اور قرابت والے اور جیسے قرار باز محاتم نے انکو پہنچاؤنکا حصہ اللہ
کے رد پر وہی ہر حریف اور اکیل میں ہی کہ موالی سے ابن عباس نے
عصبہ مرولی ہی اور والذین عقدت ایمانکم کا حکم منسوخ ہی ایہ اولوا
الارحام بعضهم اولیٰ ببعض سے چنانچہ بخاری وغیرہ نے ابن عباس سے
اخراج کیلہی اور جو ابو حنیفہ نے اس سے موالاتہ کی توارث پر حجت
پکڑی کہ ہی غیر صحیح ہی اور من نے کہا ہی کہ یہ آیہ اس صورت میں ہی کہ جو کوئی
کسی کے لئے وصیت کر جاوے پھر جب کے لئے وصیت کی تھی اسکے مرئی کے
قبل مر گیا اور وصی نے حکم کیا کہ موصی لہ کے وارثوں پر وصیت جاری ہو
اور ابن مسیب نے کہا ہی کہ یہ آیہ وصیت میں لہ میراث میں لہ قولہ
فَعَالِیٰ یَسْتَفْہُوْکَ قُلْ اللہُ یُعْظِیْکُمْ فِی الْکَلَامِ لَیْسَ لَہٗ اَمْرٌ وَّہٰکَ لَیْسَ لَہٗ
وَلَدٌ وَّ لَہٗ اُخْتُ فَلَمَّا اَضْفَکَ مَاتَ لَہٗ وَہُوَ یَہْمَانُ لَہٗ یَکُنْ تَہَا وَکَ لَہٗ اَنْ
کَانَ اَلْمُتَّحِنِیْنَ فَلَہُمَا النُّسْبَانِ مِمَّا تَرَ لَہٗ وَاَنْکَا ذَا اُخْوۃٍ نِجَا لَہٗ وَنِسَاۃٍ
فَلِیْلَہٗ کَرَمِیْلِی حَظَّ الْاَلْثَمِیْنِ یَسَیْنِ اللہُ لَہٗ اَنْ تَصْلُوْا وَاَنَّ اللہَ یَعْلَمُ
عَلِیْمٌ و ت حکم پر چھتے میں تجھے تو کہہ کہ اللہ حکم بتاتا ہی نہ کو ظالم کا اگر

ایک مرد مرگیا کہ اسکو بیٹا نہیں اور اسکو ایک بہن ہی تو اسکو پہنچے آدھا جو
 چھوڑا اور وہ بھائی وارث ہی اس بہن کا اگر نہ رہے اسکو بیٹا پھر اگر
 بہنیں دو ہوں تو انکو پہنچے دو بھائی جو کچھ چھوڑا اور اگر کسی شخص میں اس نیت
 کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ عورت کا بیان کرتا ہی اللہ تعالیٰ سے
 واسطے کہ نہ بہکو اور اللہ ہر چیز سے واقف ہی ف موضع القرآن میں ہی
 کہ کلامہ کے معنی ہمارا ضعیف یہاں فرمایا اسکو جس کے وارثوں میں باپ
 اور بیٹا نہیں کہ اصل وارث وہی تھے تو اسوقت کے بھائی بہن کو بیٹا بیٹی
 کا حکم ہی کے نبون تو یہی حکم سوتیلو نکاحی ایک بہن کو آدھا اور دو کو دو بھائی او
 بیٹے ہونے بھائی بہن تو مرد کو حصہ دو برابر عورت کو اکہرا اور جوڑے بھائی ہوں
 تو انکو فرمایا کہ وہ بہن کے وارث ہیں یعنی حصہ میں معین نہیں وہ عصبہ ہیں
 فائدہ اگر بیٹی ہو اور بہن ہو تو حصہ بیٹی کو اکہر عصبہ ہی یعنی حصہ داروں سے
 بچے سو وہ لے اکیلے میں ہی قنادہ سے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا کہ پچھلے
 سورہ نسا میں باپ اور بیٹے کے حقیقین حکم ہی پھر زوج اور زوجہ اور ما کے
 اولاد کے حق میں ارشاد ہی پھر آخر سورہ میں اس کے بھائی بہن کے
 حق میں حکم ہی پھر سورہ انفال کے اخیر میں اولوالارحام کے حق میں
 ارشاد ہی فَقُلْ لِمَنْ قُلْتُمْ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اُولُو الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی
 مِنْ بَعْضٍ فِیْ كِتَابِ اللّٰهِ اَوَلَمْ تَذَكَّرُوْا اُولُو الْاَرْحَامِ اُولُو الْاَرْحَامِ اُولُو الْاَرْحَامِ
 میں ایک دوسرے کے اللہ کے حکم میں ف موضع القرآن میں ہی کہ
 مائے والا اگرچہ بچے مسلمان ہو یا ہجرت کر آیا پہلے مائے تھے تو لے مسلمان وہاں
 کا حقدار ہی یعنی میراث وہی لیگا اگرچہ رفاقت قدیم اور وٹے ہی اور اکیلے
 میں ہی کہ اس سے دلیل پکڑی ہی جو ذوالرحم کو وارث گردانتا ہی اور ابن فرس

علی سبیل الخیر سنت ہی اور عورت کو نہیں درست ہی پر ایام حج میں کترانا اسکو
 ہی اور موچٹھ کترانی اور پر کی ہونٹھ کے مقابل سے سنت ہی اسکے چھوڑ نہیں بڑا
 عذاب ہی اور منہ میں اور ناک میں پانی ڈالنا اور مسواک کرنی مرد اور عورت
 کو ہر وضو میں سنت ہی اور بغل کے بال اکھاڑنا اور زمار کے مونڈنا سنت ہی
 اور چالیس دن کے بعد مکہ وہ ہی اور ناخن کٹنا ہر جمعہ کو مفتہ میں جبہ میں چاہئے
 مستحب ہی اور پانی سے استنجا اسوقت سنت ہی کہ نجاست مخرج سے درم
 کے مقدار نہ بڑھے جو برہ گئے تو واجب ہی اور غنہ مرد و نکاح سنت ہی اور
 ابو حنیفہ نے اسکی مدتیں توقف کیا ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ بارہ برس تک
 اکثریت ہی اور عورت کو غنہ مضائقہ نہیں اور اہل سنت نے کہا ہی کہ امام کی
 لفظ اگر اپنی معنی متعارف پر ہو تو ظالم سے کافر مراد ہی کیونکہ کافر ظالم مطلق ہی
 اور اگر امام سے بنی مراد ہی تو ظالم اپنی معنی اصلی پر ہی اس صورت میں بوجھا گیا کہ
 انبیاء گناہوں سے معصوم ہیں کیونکہ جو گناہ ہی وہ ظلم ہی اور اکیلیل میں ہی
 کہ کلماتے مناسک حج مراد ہی اور بعضوں نے یہ سب مذکورات مراد لی ہی
 اور جمعہ کا غسل زیادہ کیا ہی اور رازی قول سے معلوم ہوا کہ عہد سے نبوت
 مراد ہی **فَقُلْ لِّمَن تَعَالَىٰ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَىٰ
 الْحُكَّامِ لِيَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** اور نہ
 کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق اور نہ پہنچاؤ ایک دوسرے کو مال کہ کھا جاؤ
 کاٹ کر لوگوں کے مال میں سے مارے گناہ کے اور تمکو معلوم ہی ف تفسیر
 احمدی میں ہی کہ ائمہ سے مراد جمہور ہی گواہی ہی یا جمہور ہی قسم یا صلح کرنا یا وجود اسکے
 کہ جس کے لئے حکم کیا ہی سکون ظالم جانتا ہی بصورتیں حکام سے حکام شریعت مراد
 ہیں جیسے قاضی و درمختی اور سلطان اور حاصل یہ ہی کہ جو تم جانتے ہو کہ فی الحقیقت

و عوی میں اور گواہ لائے اور صلح میں باطل میں اور ظاہر تقریر سے سچی تو اس مالکو
 نہ لو اور نہ کھا و اس میں دلیل ہے کہ ایسا مال کھانا حرام ہے اور جو قاضی جھوٹی گواہی پر
 حکم کرے ظاہر میں جاری ہوگا بر باطن میں نہیں یہی ہے مذہب شیخین اور شافعی کا
 بخلاف ایحیٰ فیہ کے کہ ان کے نزدیک ظاہر اور باطن جاری ہوگا اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ حکام سے حکام ظالم مراد میں مدعا یہ کہ ظالموں کو رشوت دیکر آدمیوں کا مال
 فساد اور غیبت اور خیل خوری سے نہ کھاویہ حرام ہے پر بعض فتاویٰ سے معلوم
 ہوتا ہے کہ جو کوئی حاکم کا جلیس اور انیس ہو اس رعب سے کسی سے کچھ لیکر کے
 کام بنانے پر مستعد ہو اور کسی اور مسلم کا ضرر نہ ہو تو بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور ہدایہ
 سے ہے کہ ظلم کے دفع کے لئے رشوت دینا روا ہے اور اکلیل میں ہے کہ اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ بے وجہ شرعی مال کھانا حرام ہے اور ناحق لڑائی کرنا حرام ہے مجاہد
 آیت کے تفسیر میں کہا ہے کہ لڑائی مت کرو جو تم آگ کو ظالم جانتے ہو اور جو جگہ کہ حاکم
 ظاہر اسباب پر حکم کرے وہ اپنے کاموں پر ثواب پاتا ہے پر واقع میں نہیں قولہ
تَعَالَى يَسْتَوْفُونَكَ عَنْ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّ وَكَيْسَ الَّذِينَ يَأْتُونَ تَأْتُوا
الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَ مِنْ لَفْظٍ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَوْبَاهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تَفْلَحُونَ ت تجھ سے پوچھتے ہیں چاند کا نیا ٹکنا تو کھہ یہ وقت ٹھہرے ہیں اور اسطے
 لوگوں کے اور واسطے حج کے اور یہی یہ نہیں کہ گھر و زمین آ و چھت پر سے لیکن نیکی ہی
 ہے کہ جو گھر بنا رہے اور گھر و زمین آ و دروازوں سے اور اللہ سے ڈرتے رہو شاید تم
 مراد کو پہنچو اکلیل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ جیسے شرعی ہلالی میں نہ حدی
 اور ضعیفہ اس سے دلیل مگر یہی ہے کہ سال بھر حج کا احرام باندھنا جائز ہے اور حقیقت
 میں یہ دلیل ضعیفہ کی نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر ایسا ہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا تھی
 اور ہلال کی حاجت فقط اس لئے ہی توجہ مخصوص ہو جاوے ہر ماہ معلوم میں

ولایت منع خروج کی تھی ساقط ہوئی اور بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ جب
مرد عورت کے نفقہ سے عاجز ہو تب نسخ نکاح جائز ہے کیونکہ اب وہ قوام نہیں
رہا اور نکاح کی غرض مقصود سے نکل گیا اور بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ
عورت کو آمانت عظمیٰ کی ولایت نہیں درست ہے کیونکہ اللہ نے مرد کو عورت
پر حاکم کیا اب جائز نہیں کہ عورت مرد پر حاکم ہو اور والٹی تحافون نشوونہ
کے آئین عورت کے ادب دینے کا بیان ہے یعنی جو بد خوئی کا ڈر ہو پائین
طور کہ اسکی علامات پائین جائین تو انکو سمجھاؤ اور اللہ کے خدا سے ڈراؤ
جو نما نے توحید اکرو سو نہیں یعنی ایک مین سو وین اور جو سو وین تو مرد عورت
کی طرف پیچھے دے کر سو وین اور صحبت نکرے یہ دو روایت ابن عباس کی
مین اور عکر مہ نے کہا ہے کہ جدائی سے یہ مراد ہے کہ نہ بولین نہ یہ کہ صحبت
نکرین اور اگر نائین تو مارنا روا ہے پر جو اطاعت کرتے ہو تو مارنا روا نہیں اور
ابن ابی حاتم نے علی رضا اور ابن عباس کی طریق سے نکالا ہے کہ وافی خضتم الا یہ
ان مرد اور عورت کے شائین کہ آپس میں کچھ فساد ہی اللہ نے حکم کیا کہ ایک شخص
مرد کے طرف سے اور ایک عورت کی طرف سے مقرر ہو وہ دیکھیں کہ کون گنہگار ہے
جو مرد ہو تو اس کو نفقہ کے لئے بند کریں اور عورت سے علیحدہ رکھیں اور جو عورت
ہو تو خاوند کے لئے بند کریں اور نفقہ موقوف رکھیں پھر جب ان دونوں کی
معاہدی عورت اور مرد کے ملاپ پر یا بگاڑ پر متفق ہو وہی چاہے جو مصلحت
دیکھے کہ دو نو مین ملاپ ہو اور ایک انین سے راضی ہے اور دوسرا
ناراض پھر کوئی مر گیا جو راضی تھا وہ ناراض کا وارث ہو گا اور ناراض راضی کا
وارث ہو گا اور فابعتوا کا خطاب حکام سے ہے اور سدھی سے روایت ہے
کہ نہ وجہ سے اول صورت سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ دو نو منصف حاکم

آخرت میں تیرے عذاب سے اور ایسے ہی حق استاد کے شاگرد پر اور شاگرد
 کے استاد پر اور شیخ کے طالب پر اور طالب کے شیخ پر بلکہ استاد اور شیخ
 باپ سے افضل ہی تو ادب انگازا یادہ چاہئے اور اقربا دو قسم ہیں ایک
 وہ جو قرابت میں اقربا ہوں دوسرے وہ جو دوستی میں اقربا ہوں اقربا
 کا حق یہ ہے کہ ان پر پیشی کرے سلام کی اور کینہ اور حسد نہ کرے گو کوئی معاملہ
 میں نزاع ہو گئی ہو اور جب اور قبیلہ کے لوگ اس پر غلبہ کریں
 عین نزاع میں اُن سے ملے پر دوستی کے اقربا مقدم ہیں اقربا و قرابت پر
 اور یتیم اور مسکین کا حق یہ ہے کہ ان پر مہربانی اور احسان کرے اور
 سوال سے انکو غنی کرے اور جو کوئی ان پر ظلم کرے تو اس وقت مدد کرے
 اور یتیم کے مال کو نکھائے کیونکہ یہ حرام نفس سے ثابت ہے اور جاردی
 القربى وہ ہمسایہ ہے کہ جو اسکے گھر سے قریب ہو یا ہمسایہ بھی ہو اور
 نسب یا دین میں بھی اتصال ہو اور الجار الجنب وہ ہے کہ جسکا گھر دور ہو یا وہ کہ
 جسے کچھ قرابت نہ ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ جار جنب وہ ہے کہ جسکا گھر گھر سے
 ملا ہو اور حدیث میں ہے کہ ہمسایہ تین ہوتے ہیں ایک وہ کہ جسکو حق ثابت ہیں
 ایک حق ہمسائیگی کا دوسرا حق قرابت کا اور تیسرا حق اسلام کا اور
 دوسرا وہ کہ دو ہی حق ہوں جو ارا و حق اسلام تیسرا وہ ہے
 کہ جسکو فقط حق جو اری کا ہو جیسے مشرک اور اہل کتاب ہمسائیگی
 حد چالیس گھروں تک ہے اور ہمسایہ کے حق یہ ہیں کہ اپنی دیوار سے
 بلند نہ کرے کہ اسکے گھر کی ہوا بند ہو جاوے اور اسکے پر نالی
 اور ناولدان کو منع نہ کرے اور کھانے اور پینے اور کپڑے میں
 فراموشی نہ کرے اور رنج اور غم میں مدد کرے جو کھلانے کی

طاقت ہو تو کھلاوے نہیں تو پکینی کا نشان جیسے دھواں وغیرہ ظاہر نہ کرے
 اور صاحب بالجنب سے اگر زوجہ مراد ہی تو اسکا یہ حق ہی کہ نفقہ دے اور
 کپڑے اور گھر اور جو ایک سے زیادہ ہوں تو رعایت نوبت کی کرے اور نماز
 اور روزہ اور طہارت اور حیض اور نفاس اور استحاضہ کے حکم سکھلاوے
 اور غیرت کہ غیر محرم کو اپنے گھر میں آنے نہ دے اور دھمکا تا رہے تو اس پر
 غالب نہ ہو اور عورت کو اسی ہی خواہش پر نہ چھوڑے خصوصاً دین کے مقدمات میں
 اور جو حق زوج کے زوجہ پر ہوتے ہیں گو انکا ذکر آیت میں نہیں ہے پر بیان کیا
 چاہئے وہ یہ کہ امور دینی اور دنیوی میں اسکی اطاعت کرے اور بغیر اس کے حکم
 کے کسی کو کوئی چیز نہ دے اور اس کے گھر سے باہر نہ نکلے اور جب وہ ارادہ کرے
 وطن کا تو یہ اپنے نفس کو اس سے باہر نہ لے کرے پر وقت ممنوع میں یا مکان مکروہ
 اور صاحب بالجنب سے اگر رفیق اور یار مراد ہی تو اس کے حقوق یہ کہ اسکی مدد کرے
 اور اسکا عیب نہ کرے اور سکھاوے اور نصیحت کرے اور اس کے گناہ اور لغزش کو
 معاف کرے اور حیاتین دعاے خیر کرے اور موت کے بعد اس کے لئے استغفار کرے
 اور اس کے اولاد اور اہل پر جان کرے اور ابن السبیل سے اگر مسافر غریب الوطن
 مراد ہی تو اس کے حقوق قریب میں حقوق مسکین اور یتیم سے اور اگر مہمان مراد ہی کہ
 جو بطلب آیا تو حق اسکا یہ ہے کہ اس سے نرمی کا کلام کرے اور ایسی خدمت
 کرے کہ راضی ہو اور حتی المقدور اچھا کھانا کھلاوے تین دن تک ایسی ہی کرے
 پھر مختار ہی اور لونڈی اور غلام کے حق یہ ہیں کہ انکو کھلاوے جو آپ کھاوے
 اور پہناوے جو آپ پہنے اور طاقت سے زیادہ کام نلے اور اگر عذاب نہ کرے
 اور حتی مالک کے غلام پر یہ ہیں کہ اطاعت کرے اور مالی اسکا گناہ رکھے اور غیر سے
 عنایت اسکی خدمت میں رہے سوائے اوقات نماز اور روزے کے اور موضع الفلح

میں ہی کہ صاحب بالجذب سے وہ مراد فرمائی ہے کہ جو ایک کام بین ساتھ کٹر
 ہو جیسے ایک استاد کے دو شاگرد یا ایک خاوند کے دو نوکر قولہ تعالیٰ
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ
 تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ لَكُمْ بَرًّا إِنَّ اللَّهَ كَانَ مَعَكُمْ بَصِيرًا
 اللہ ٹکرو فرماتا ہے کہ پہنچاؤ امانت والوں کو اور جب چکوئی کرنے لگو لوگوں میں
 تو چکوئی کرو انصاف سے اس جتنی نصیحت کرنا ہی تم کو اللہ ہی سنتا دیکھتا ہے
 تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت عام ہے سب امانتوں اور مکلفوں کو اس سے بہت سیکھ
 و وصیت اور عاریت کے ٹکڑے میں ایک یہ کہ مستعیر امانت رکھنا نیکی ملک نہیں
 رکھنا ہے اور دوسرے یہ کہ جو امانت کو مالک کے گھر تک پہنچایا اور مستعار
 نفیس جیسے جو اہر وغیرہ کو مالک کے گھر تک پہنچایا حقیقت میں تسلیم نہیں بلکہ
 تسلیم وہ ہے کہ خود مالک کو دے اس سے معلوم ہوا کہ جو امانت یا مستعار نفیس
 مالک تک نہ پہنچائی اور تلف ہو گئی تو اس کا ضمان لازم ہے اور جو مستعار نفیس مالک
 گھر تک پہنچائی یا مستعار گھوڑا یا گاو یا بکری یا بکری کے اصل تک پہنچایا تو تسلیم ہی اور قسری
 یہ کہ امانت کے دینے میں مالک اور امانت رکھنے والے کا حاضر ہونا شرط
 نہیں ہے اور ان کے حکم کو بالعدل سے دلیل ہے کہ ہر حکم پر عدل واجب ہے تمام ہو
 یا قاضی یا حاکم اور ہر چیز میں واجب ہی دعوے ہو یا گواہی مانگنا یا سوگند اجنبی
 سے معاملہ ہو یا قربت سے اور اکیلے میں ہی کہ مالک نے عموم آیت سے دلیل کر لی
 ہے کہ جو حربی ان کے دارالاسلام میں آیا اور کسی پاس امانت رکھے پھر
 مر گیا یا مارا گیا واجب ہے کہ امانت کو حربے کے اہل کو دے دین اور جو مسلمان
 نے دارالحرب میں حربی سے قرض لیا اور نکلی آیا اس کا وفار نامہ جب ہی قرض
 قضاے اور اچھے سے بخیر ہو یا بخیر نہ ہو اس کا وفار نامہ قضاے اور اچھے سے بخیر ہو یا بخیر نہ ہو

اگر مالک کو مالک کے گھر تک پہنچایا اور تلف ہو گئی تو اس کا ضمان لازم ہے اور جو مستعار نفیس مالک گھر تک پہنچائی یا مستعار گھوڑا یا گاو یا بکری یا بکری کے اصل تک پہنچایا تو تسلیم ہی اور قسری یہ کہ امانت کے دینے میں مالک اور امانت رکھنے والے کا حاضر ہونا شرط نہیں ہے اور ان کے حکم کو بالعدل سے دلیل ہے کہ ہر حکم پر عدل واجب ہے تمام ہو یا قاضی یا حاکم اور ہر چیز میں واجب ہی دعوے ہو یا گواہی مانگنا یا سوگند اجنبی سے معاملہ ہو یا قربت سے اور اکیلے میں ہی کہ مالک نے عموم آیت سے دلیل کر لی ہے کہ جو حربی ان کے دارالاسلام میں آیا اور کسی پاس امانت رکھے پھر مر گیا یا مارا گیا واجب ہے کہ امانت کو حربے کے اہل کو دے دین اور جو مسلمان نے دارالحرب میں حربی سے قرض لیا اور نکلی آیا اس کا وفار نامہ جب ہی قرض قضاے اور اچھے سے بخیر ہو یا بخیر نہ ہو اس کا وفار نامہ قضاے اور اچھے سے بخیر ہو یا بخیر نہ ہو

اگر مالک کو مالک کے گھر تک پہنچایا اور تلف ہو گئی تو اس کا ضمان لازم ہے اور جو مستعار نفیس مالک گھر تک پہنچائی یا مستعار گھوڑا یا گاو یا بکری یا بکری کے اصل تک پہنچایا تو تسلیم ہی اور قسری یہ کہ امانت کے دینے میں مالک اور امانت رکھنے والے کا حاضر ہونا شرط نہیں ہے اور ان کے حکم کو بالعدل سے دلیل ہے کہ ہر حکم پر عدل واجب ہے تمام ہو یا قاضی یا حاکم اور ہر چیز میں واجب ہی دعوے ہو یا گواہی مانگنا یا سوگند اجنبی سے معاملہ ہو یا قربت سے اور اکیلے میں ہی کہ مالک نے عموم آیت سے دلیل کر لی ہے کہ جو حربی ان کے دارالاسلام میں آیا اور کسی پاس امانت رکھے پھر مر گیا یا مارا گیا واجب ہے کہ امانت کو حربے کے اہل کو دے دین اور جو مسلمان نے دارالحرب میں حربی سے قرض لیا اور نکلی آیا اس کا وفار نامہ جب ہی قرض قضاے اور اچھے سے بخیر ہو یا بخیر نہ ہو اس کا وفار نامہ قضاے اور اچھے سے بخیر ہو یا بخیر نہ ہو

کَلِّبْتُ حَسْبِيَاؤُتْ اور جب تک وہ عادیوے کوئی تو تم بھی دعا دواؤں سے بہتر
یا وہی کہہ والے اللہ ہی ہر چیز کا حساب کرنے والا ہے تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے
معلوم ہوا کہ جو ایک نے جماعت پر سلام کیا اُسکا جواب بابر مقدار کے و علیکم السلام
فرض ہے اور اس سے زائد کہنا یعنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا افضل ہے اور بعضوں
نے کہا ہے کہ سلام کرینوالا جو سلم ہی تو زائد الفاظ کہنا افضل ہے اور جو دمعی یا
توسیع کا پھیر نا چاہئے اور سختی سے روایت ہے کہ دمعی سے جب غرض ہو تو ابتداً
اُس پر سلام کرے اور ابوحنیفہ سے ہے کہ ابتداً مطلقاً نہ چاہئے ابویوسف سے ہے کہ
سلام اور مصافحہ کچھ نجاست ہے جب ان پاس کوئی جاوے کہے والسلام علی من
اتبع الهدى اور دنیا کے مصلحت کے لئے ہوا سکے حق میں مضائقہ نہیں اور
لاحق ہے کہ مرد اپنی عورت پر اور چلنے والا بیٹھے ہوئے پر اور سوار پیادہ پر اور گھوڑا
کا سوار گدھے کے سوار پر اور بڑا چھوٹے پر اور کم ہمت پر سلام کرے اور جو شرط بخ
یا نزدیکیٰ ہو یا اپنی حاجت میں بیٹھا ہو یا بیعز برہنہ ہو حام یا اور مقام میں ایوب
سے ہے کہ اُس پر سلام نہ چاہئے اور خطبہ میں یا جب قرآن زور سے پڑھے یا حدیث
کی روایت ہو یا علم کا ذکر ہو یا آذان یا قامت ہو ان صورتوں میں بھی نجاست
لا قولہ تعالیٰ وَلَوْ طَرَفًا لَقَوْمٍ أَتَقْوُونَ الْآخِرَةَ مَا سَبَقَكُمْ
يَهْتَمُّ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ اور لو ط کو بھیجا جب کہا اپنی قوم کو کیا کرتے ہو
بیجائی تم سے پہلے نہیں کی یہ کہنے جہان میں ف تفسیر احمد میں ہے یہ آیت اگرچہ
قوم لو ط کے قصہ میں ہے پر اس لائفہ سے کرامت سابق کی شریعت کو جب اللہ
اور رسول نے ہر قصہ فرمایا بغیر انکار کے وہ ہمارے لئے شریعت ہے اس سے
دلیل ہے لو ط کے حرمت پر ہمارے نزدیک مسیحین حد نہیں ہے پر نفس زبول
ہی بعضوں کے نزدیک جلاوتیہا ہے اور بعضوں کے نزدیک ڈاڈپٹا اور

بعضوں کے نزدیک اوپر سے اگر کچھ مارنا اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک
 حد اسکی مثل حد زنا کے اور دلیلین جانبین کے کتاب الحدود میں مذکور ہو چکے
 ہیں قولہ تعالیٰ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَخْيَرَ الَّذِي بَعَدَ وَهُوَ
 مَكْنُوءٌ بِالْعِدَّةِ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَا مَعْرُوفُ وَيَهْمُ عَنْ الْمُنْكَرِ
 وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ
 الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ
 الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ت وہ جو تابع رہے ہیں اس
 رسول کے جو نبی ہی امی جب کو پاتے ہیں لکھا ہوا اپنے پاس توریت اور انجیل میں ہے
 بتاتا ہی انکو نیک کام اور منع کرتا ہی بُری سے اور طلال کرتا ہی اُنکے واسطے
 سب پاک چیزیں اور حرام کرتا ہی اُنہیں پاک اور اتارتا ہی اُنسے بوجھ اُنکے اور
 بھاریاں جو ان پر تھیں سو جو اسے یقین لائے اور اسکی رفاقت کی اور مدد کی اور
 تابع ہوئے اُنسے نور کے جو اسے ساتھی اتارتا ہی وہی پہنچے مراد کو ف تقیلا جی
 میں ہی کہ طیبات سے وہ مراد ہی جو یہود پر حرام تھی جری وعیزہ یا وہ جو شریعت میں
 حلال ہی جیسی وہ دیکھ کہ جن پر اللہ کا نام لیا گیا اور جب کا سب حرام سے خالی ہو
 اور خباثت سے وہ مراد میں کہ جو آیت امانا حرم علیکم کے تحت میں ہی یا وہ جو حکم
 میں غیث ہو جیسے سو دکھانا اور رشوت یعنی اس میں دلیل ہی کہ سوائے پھلکی
 دریا کے اور جانور حرام میں کہ وہ غیث میں اس صورت میں رہی شافعی پر جو
 قائل میں کہ سب جانور دریا کے حلال ہیں اور قاضی بیضاوی کی راہ میں ہی
 اصل اور اغلال و نو سے تکالیف شاقہ مراد ہی پر اکثروں نے دونوں فرق
 کیا ہی صاحب کثاف نے کہا ہی کہ اصر وہ ہی جو توبہ کے عوض قتل نفس کرتے تو اور
 اغلال وہ جو اس کے شریعتوں شاقہ تھی جیسے قتل میں فقط قصاص ہونا اور دیت اور

قالہ
 فی التورۃ والینجیل
 یامعروف یمنع عن المنکر
 الطیبات ویمحرّم علیہم الخبائث
 یمضی عنہم اصرہم والاعلال
 الّتی کانّ علیہم قال الذّین
 آمنوا بہ وعزّروہ ونصّروہ
 واتّبعوا النور الذّی انزل
 معہ اولئک ہم المفلحون

مسجد جماعت کا حکم نہیں بنی اسلئے روایتی و ملی اور بول اور برزاس گھر کے اوپر
 کہ جہین مسجد ہی اور مسجد کے کوئی پر نہیں روایتی ہوا یہ کے شر جو نہیں ہی کہ نوافل
 مسجد البیت میں سب ہی حضرت اور محبوب و سلف نفل اور سنت روایتی خصوصاً
 فجر کی سنت اور شب جمعہ کو وتر اس میں اور کرتے تھے قولہ تعالیٰ وَلَا تَكْهُنُوا
 قَاتِلَكُمْ عَلَى الْإِغَاءِ إِنَّ أَوْدَنَ مَخْصَصًا لَكُمْ تَعَوُّوا عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ
 فَإِنَّ اللَّهَ يَكْرِهُهُمْ عَقُوبٌ رَجِيمٌ ت اور نہ زور کو اپنی چھو کر یوں پر بدکار
 واسطے اگر وہ چاہیں قید سے رہنا کہ کمایا چاہو اسباب دنیا کے زندگانی کا اور جو کوئی
 ان پر زور کرے تو اللہ کے بے بسی پہنچے جتنے والا مہربان ہی ف موضع القرآن میں
 کہ لو ٹھہروں سے بدکاری کروانی مال کما ٹیکو بڑا وبال ہی خواہ خوش ہوں خواہ ناخوش ہوں
 ناخوشی پر اور زیادہ وہ ماسبتا کہ ہی اور ناخوشی میں نوبتی یگنا ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ
 مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ
 صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوَارَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ حُفَاؤُونَ
 عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَلَوْ أَنَّ
 الْأَنْفَالَ فِيكُمْ لَخُمِلَتْ عَلَيْهَا ذُنُوبُهُمْ أَلَّا تُنَادُوا بِهَا اسْتِغَاثَةً الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ
 لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ت اسے بیان والو پر وہی مالک کر دین تم میں سے جو خدا
 مانتے کے مال دین اور جو نہیں پہنچے تم میں عقل کی مدد کو نہیں بار فجر کی نماز سے پہلے اور جب
 نماز رکعت اپنے گھر سے دو پہر میں اور عشا کے نماز سے پہلے یہ تین وقت اگلے کے
 میں تمہارے کچھ گناہ نہیں تم پر نہ ان پر لگے پہلے پہل ہی کرتے ہو ایک دوسرے پاس
 یوں کہو نہ ہی اللہ تمہارے آگے باتیں اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا اور جب
 پہنچے لڑکے تم میں عقل کے مدد کو تو ویسی پر وائی دین جیسے لیتے رہے ہیں لکے یوں

یہ روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں پہنچے تو ان کے ساتھ جو لوگ تھے ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنے گھر سے اپنے گناہوں کو لے کر آیا ہے اور میں نے اپنے گناہوں کو اپنے گھر سے لے کر آیا ہے اور میں نے اپنے گناہوں کو اپنے گھر سے لے کر آیا ہے

کھول سنا تھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی باتیں اور اللہ رب جانتا ہی حکمت والا ف تفسیر میں
 ہی کہ لڑکے بالغ کو ہر وقت اذن چاہئے اور مدعا یہی ہے کہ پروا لگی لینے میں خوب احتیاط
 کرے آدمی اس سے غافل میں سعید بن جبیر سے ہی کہ لوگ آیات استیذان کو منسوخ
 کہتے ہیں قسم خدا کی کہ منسوخ نہیں ہی لوگوں کی سستی ہی اکیلل میں ہی کہ یہ بعضوں کے
 نزدیک منسوخ ہی اور بعضوں کے نزدیک محکم پر ہر صورت میں حکم اسکا مستحب ہی یا واجب
 اور سعید بن جبیر سے ہی کہ ما مملکت ایما نکم سے عام مراد ہی لونڈی ہو یا غلام اور
 آیت سے بوجھا گیا کہ سونیکا وقت عشا کے بعد ہی اور فجر کے قبل اور ظہر کے وقت
 اس سے معلوم ہوا کہ اور وقتوں میں جیسے عشا کے قبل اور فجر کے بعد سونا مکروہ
 ہی اور یہ بھی دلیل ہی کہ خلوت میں عورت کا کشف درست ہی اور فاذا بلغ الاطفال
 الایۃ سے سعید بن مسیب نے کہا ہی کہ اولاد بالغ والدین کے پاس بے اجازت
 سنا میں قولہ تعالیٰ وَالْفَوَاحِشُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِیْ لَا یَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ
 اَنْ یَّضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَیْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِیْنَةٍ وَاَنْ یَّكُفَّیْنَ خِیْرًا لَّهُنَّ وَكَانَ
 سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اور جو بیٹہ رہی میں تمھارے عورتوں میں جاکو توقع نہیں بیاہ کی
 انپر گناہ نہیں کہ انار رکھیں اپنے کپڑے پہ نہیں کہ دکھاتی پھر میں اپنا سیکار اور
 اس سے بھی یحییٰ تو بہتر ہی انکو اور اللہ رب سنا ہی جانتا ف موضع القرآن میں
 کہ یعنی بوریعین عورتیں گھر میں تھوڑے کہ وہ نہیں رہیں تو درست ہی اور پورا پردہ
 رکھیں تو او بہتر ہی قولہ تعالیٰ لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ وَاَعْلَیْکُمْ جُنَاحٌ
 وَاَعْلَیْکُمْ جُنَاحٌ وَاَعْلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ بَیْوتِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ
 اَبَآئِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ اُمَّهَاتِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ اِخْوَانِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ اَخَوَاتِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ
 اَعْمَامِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ عَمَّاتِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ اِخْوَانِکُمْ اَوْ یَبْیُوْتِ خَالَاتِکُمْ اَوْ مَا
 مَلَکَتْهُمُ مِّمَّا بَیْنَہُمْ اَوْ مَدَیْنُہُمْ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ حَیْثُ مَا

أَوْ شَتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ

مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يَبْدِي اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ تَمِينُ ۝

اندر سے پر کچھ تکلیف اور نہ لنگر پر تکلیف اور نہ بیمار پر تکلیف فالن یعنی جو تکلیف کے کام میں وہ انکو معاف میں جہاد اور حج اور جمعہ اور جماعت اور ایسے چیزیں اور نہیں تکلیف تم لوگوں پر کہ کہا لو اپنے گھر سے یا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنے ماں کے گھر سے یا اپنے بھائی کے گھر سے یا اپنے بہن کے گھر سے یا اپنے چچا کے گھر سے یا اپنی بہو بھئی کے گھر سے یا اپنے ماموں کے گھر سے یا اپنے خالہ کے گھر سے یا بچے کچھ بچوں کے مالک ہوئے ہو یا اپنے دوست کے گھر سے نہیں گنا تم پر کہ کھاؤ ملکہ یا جہاد پھر جب جانے لگو کبھی گھر و نہیں تو سلام کہو اپنے لوگوں پر نیک و عا ہی اللہ کی نائے برکت کی ستہری یوں کہو لتا ہی اللہ تمہارے آگے ہائیں شاید تم بوجھ کر خوف موضع القرآن میں ہی کہ یعنی اپنائت کے علاقہ میں کھانے کے چیز کو ہر وقت پوچھنا ضرور نہیں نہ کھانیاں اور اجاب کرے نہ گھر والا دروغ کرے مگر جو تکا کھرا کر اسکے خاوند کا ہو اسکی مرضی چاہئے اور ملکہ کھاؤ یا مہدا یعنی اسکی تکرار میں نہ کہو کہ کہنے کہ کیا یا کہنے زیادہ سب نے ملکہ پکا یا سب نے ملکہ کھا یا اور اگر ایک شخص کی مرضی ہو پھر ہرگز دست نہیں کی جی کھانی اور تقید فرمایا سلام کا آپسے ملاقات میں اس سے بہتر و عا نہیں جو لوگ اسکو چھوڑ کر اور لفظ پڑھتے ہیں اللہ کی تجویز سے اسکی تجویز بہتر نہیں ملا اور مارک میں ہی بیوت خلا نہ کہ کے تحت میں کہ یہ گروہ کا اذن ولالت ثابت ہی کچھ اذن لینے کی حاجت نہیں ہی اور سفلیح کے ملک سے ولالت یا نگاہ بانی مراد ہی ہے جو وکیل یا نگہبان ہو خزانہ کا تو بقدر ضرورت اسکو اس سے کھانا درست ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ اواما ملکتم مفاخر سے غلاموں کے گھر مراد میں کہو کہ وہ مملوک ہوئے ہیں انکے گھر سے کوئی چیز

[illegible]

میں شعر کہنا روا ہی قول تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ
وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْضِ وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ
بِاَيِّ اَرْضٍ تَمُوتُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ؕ ت اللہ ہی اس پاس ہی جو قیامت
کی جزا اور آقا رہتا ہی مینہ اور جانتا ہی جو ہی ما کے پیٹ میں اور کوئی جی نہیں جانتا
کیا کر لگا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کہ زمین میں مرے گا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہی
خبر دار ف تغیر احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی اُن پانچوں کے علم کا دعویٰ
کرسے وہ جھوٹا ہی اور بھم جو چیز غیب کی بتاتا ہی وہ قیاس سے اور طالع کے نظر
سے کرتا ہی اور قاعدہ یہ ہی کہ جو شے دلیل سے بوجھی جاتی ہی غیب میں نہیں ہی
الہود کہ یہ کتاب مستطاب ہے بہ تغیر آیات الاحکام ساتھ اختتام کے پہنچی
تتمہ خاص اکیلے سے ہی یہاں ہر ایک کے تحت میں کتاب پر حوالہ کر نیکی حاجت
نہیں ہی کتاب الایمان وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ كَذٰلِكَ
مُؤَجَّلَاتٌ اور کوئی جی مر نہیں سکتا بغیر حکم اللہ کے لکھا ہوا وعدہ ف اس سے
معلوم ہوا کہ اجل نہ زیادہ ہوتی ہی نہ کم اور جو کوئی مارا جاتا ہی وہ اپنے مرتے مرتا ہی
قول تعالیٰ اَيُّهَا بَنِي اٰدَمُ خُذُوا مِنْ نَّارٍ وَاحِدَةٍ وَاذْخُلُوا مِنْ اَنْوَاعٍ مُّتَفَرِّقَةٍ
وَمَا اَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ؕ ت اسے بیٹوں داخل ہو جو ایک دروازے
سے اور پیسوں کوئی دروازے سے جدا جدا اور میں نہیں بچا سکتا مگر اللہ کے کسی
چیزوں سے ف اس سے معلوم ہوا کہ جہنم کی تاثیر حق ہی اور خدا کے حکم
سے کوئی بچ نہیں سکتا قول تعالیٰ اَفَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرْدًا
ت پھر نہ کھڑے کریں گے ہم ان کے واسطے قیامت کے دن تول ف اس
سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہی کہ کافروں کے اعمال تو لے جائینگے ورنہ مومن
کو مخصوص ہی قول تعالیٰ حَتّٰى يَخْرُجُوْهُمۡ يَوْمَ يَقُوْهُ سَلَامٌ ؕ ت دعا انکی

جسدن اس سے ملین گے سلام ہی ف ابن مسعود ہی کہ جب ملک الموت روح
 کے قبض کے لئے آتا ہی مؤمنون سے کہتا ہی کہ رب تمہارا ملک و سلام کہتا
 ہی قولہ تعالیٰ **وَإِذْ أَسْرَأَ إِلَيْنَا إِلَى بَعْضِ آزْوَاجِ حَدِيثَاتِ**
 اور جب چھپا کر کہی غی نے اپنی عورت سے بات ف ابن حاتم نے سیمون ابن
 ہرانی نے اخراج کیا کہ حضرت نے فرمایا ابو بکر اور عمر بعد میرے خلیفہ ہو گئے
 اس سے خلاف شیخین کی تابت ہی **کتاب الوضوء قولہ تعالیٰ**
مَنْ كَانَ يَتْرُدُ حَرَّتِ الدُّنْيَا لَوْ تَمَّ مِنْهَا جو کوئی چاہتا ہو دنیا کی
 کھیتی اس کو دین ہم کچھ اس میں سے ف اس میں دلیل ہی کہ جو کوئی غیر کی طرف
 سے حج کرتا ہی اس سے حج نہیں واقع ہوتا یا جو کوئی وضو آرائش اور ہنڈک
 کے لئے کرتا ہی نماز کے لئے نہیں ہوتا پر صحیح یہ ہی کہ حج حاجی کے لئے اور دینوں
 نماز کے لئے ہو جاتا ہی لیکن ثواب نہیں پاتا **کتاب الصلوة قولہ**
تَعَالَى اِسْبَاغُ عَيْنٍ فِي الْخَيْرَاتِ ف اس سے معلوم ہوا کہ نیک کام میں
 جلدی مستحب ہی جیسے نماز کہ اول وقت بہتر ہی قولہ تعالیٰ **وَلَقَدْ عَلَّمْنَا**
الْمُسْتَقْدِمِينَ ف اور ہم نے جان رکھا ہی جو آگے پڑھتے ہیں ف اس
 سے مراد آگے ہونا یا پیچھے صفوں نماز میں ہی اس میں معلوم ہوا کہ صف اول
 کو فضیلت ہی نماز میں اور ایسا ہی لڑائی میں صف اول کو فضیلت ہی قولہ
 تعالیٰ **وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِأَهْلِكَ** اور حکم کر اپنے گھر والوں کو نماز کا ف اس سے
 معلوم ہوا کہ آدمی پر واجب ہی کہ اپنے اہل کو یعنی زوجہ اور لڑکی اور لڑندی
 اور غلام کو حکم کرے تقویٰ اور طاعت کا خصوصاً نماز کے لئے اور عمر بن خطاب
 جب رات کو جاگتے تھے اپنے گھر والوں کو نماز کے لئے جگاتے تھے قولہ تعالیٰ
إِنْ أَكْرَمَكَ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تُفْلِكَ ف مقرر اللہ کے نام اس کی عزت ہی

جسکو بڑا ادب ہی فلا اس سے معلوم ہوا کہ عادل پر بیزار گار کو مقدم ہی امت
 کا غیر پر بیزار عالمی نسب سے کتاب الیمین قولہ تعالیٰ اَیَا اَیُّهَا
 النَّاسُ کُلُّوْا مِمَّا فِی الْاَرْضِ حَلٰلًا طَیْبًا وَّ لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ
 الشَّیْطٰنِ ف لوگو کھاؤ زمین کے چیزوں میں سے جو حلال ہی ستھر اور نچلو
 قدموں پر شیطان کے فلا اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی آپ پر کھانا اور کپڑا
 حرام کرے تو یہود ہی اس پر حرام نہیں جوتا اور خطوات الشیطان سے بعضوں
 نے کہا ہی کہ گناہوں کی نذر کرنی مرد ہی قولہ تعالیٰ اَیَا اَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ
 تَحٰثِرُ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَکَ فَاِنَّکَ لَمِنْ اَوَّلٰییْنَ اے نبی تو کیوں حرام کر ہی جو حلال کیا ہی اللہ
 نے تجھ پر حضرت نے ماریہ قبیلہ کو حرام کیا تھا اس لئے یہ حکم آیا اس سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی آپ پر تو نڈی یا کھانا یا زوجه حرام کرے تو حرام نہیں ہو
 اسکو کفارہ قسم کا لازم ہی کتاب الاشریہ قولہ تعالیٰ اَیْسَ لَوْ لَکَ
 عِزٌّ کَیْزٌ وَّ اَلْمِیْسِرُ قُلْ فِیْہِمَا اَلْاِثْمُ کَبِیْرٌ وَّ مَنَافِعٌ لِّلنَّاسِ تَقْصِیْہُ
 پہنچتے ہیں حکم شراب کا اور جوے کا تو کھانہ نہیں گناہ بڑا ہی اور فائدے بھی
 ہیں لوگوں کو فلا اس سے بعضوں نے دلیل مکرٹی ہی کہ شراب سے دوا کرنی نافع
 ہی اور سبکی نے کہا ہی کہ جو اہل شراب کے منافع کے قائل ہیں سو قبل حرمت
 کے تھا اب بعد حرمت کے کوئی نفع اس میں نہیں ہی کیونکہ اللہ خالق ہی اس
 سے منافع کو طلب کر لیا اس سے معلوم ہوا کہ شراب سے دوا کرنی نفع ہے فرمایا
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حرام چیز میں اللہ نے میری امت میں شفا نہیں
 تجویز کی المتفرقات قولہ تعالیٰ وَاَمَّا مَنۢ خُوْفٌ وَّ اٰمَنَ مِّنۢ خَوْفٍ وَّ اٰمَنَ دِیْنِ
 و زمین کرمانی نے غرائب التفسیر میں لکھا ہی کہ قریش کو امن ہی سہا تھا
 کہ سوائے اور میں خلافت نہ ہوگی اسی سے شرط ہی کہ امام قریشی نسب ہو

قَوْلُهُ تَعَالَى الْيَحْيَى الْمَوْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءُ تَنْبِذُكُمْ مِنْ دِينِهِمْ
 كَافِرُونَ كُفْرًا قَدْ اسْتَفْهَمُوا مِنْهُمُ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ اس سے معلوم ہوا کہ کافروں نے دوستی کرنا حرام ہی کر بیٹھا
 جیسے خوف ہو یا کچھ حاجت ہو اور دوستی کے تحت میں سلام اور تعظیم اور دعا
 خیر اور توفیق داخل ہی نہ رہا ختمہ خداوند اگر دے ہم کو اپنے اولیاء میں اسے اور
 بچا تو ہم کو دوستی اپنے اعدا کی سے اور پیر و کرہ کو اپنے رسول مقبول اور آل ہول کا
 صلی اللہ علیہ وعلیہم اجمعین ہر ارشاد خدا کا کہ فقیر بے بضاعت ہیچ کارہ عبد اللہ
 نگرا می نے باستصواب رئیس العلماء نتائج الفضل اکتشاف مدارک جلال الکلیل
 مفارق کمال بحر العلوم مولانا سید انور علی صاحب لالزلت شمس مجید ساطعہ
 کے تفسیر آیات احکام کی اردو زبان میں واسطے نفع عام اور فائدہ تام کے کتابوں
 معتبر سے مثل تفسیر احمدی اور تفسیر حسینی اور بیضاوی اور غزالی اور زاہدی اور
 نیشاپوری اور اکیلی اور معالم التنزیل اور مدارک اور موضح القرآن اور کشف اور
 ہدایہ اور شرح وقایہ اور شرح مشکوٰۃ سید الشریف اور جامع الرموز اور غرائب
 التفسیر اور سوا اسکے اور کتابوں نے بحال احتیاط اور تدبیر کر کے نکال کر شتمہ البحر
 میں تالیف کیا اور التزام یہ کیا کہ جو مسئلہ صریح آیت قرآنی یا باشارۃ النص یا بدلالۃ
 النص نکلتے اور ساتھ اسکے مفتی بہ فقہائے مستندین حنفیہ کا ہو وہی اسپین
 مسندرج ہوا ورنہ اس کے ترتیب اس تفسیر کی موافق کتب فقہ کے مقرر کی تاکہ بعض
 جس مسئلہ کی تحقیق قرآن سے چاہے اسکے باب کے ذیل میں نکالے مثلاً نماز کے
 مسئلہ کتاب الصلوٰۃ میں اور زکوٰۃ کے مسئلہ کتاب الزکوٰۃ میں دیکھئے اور اگر
 کسی مسئلہ میں شک معلوم ہو تو اولاً اسکے اصل کی طرف رجوع کرے بعد اسکے اگر پھر
 بھی غیر مطابق پاوے اصلاح کرنے کہ بشر ہول چوک سے خالی نہیں اور مؤلف
 کے حقیقین اور جو اسکا بانی ہی دعا خیر اور برکت کی گرے کیونکہ ایسے مسائل عجیب

اور غریب کہ سب استخراج کر آئے ہوں سلف سے آج تک اردو زبان میں ساتھ
اس آسانی ترتیب اور سہولت بیان کے تصنیف اور تالیف نہیں ہوئی ^{سطح}
کہنویں یہ کتاب شمعہ ہجیرین جمعی تھی اور اب بالکل مفقود ہو گئی تھی اور اس
کتاب کے شوقین بہت تھے سو اس کتاب کو کثیر النفع دیکھ کے چھپوایا ہے

خاتم الطبع

مشغل بر مسائل دینی
باید اور اب چشم دل بینی
اخذ کردہ است حبر ربانی
پس زانکار کفر و بے دینی

لله الحمد نسمة مقبول
عمہ محتاج اوست کل مؤمن
ایں کتاب از کتاب رب جلیل
منکر اوست منکر قرآن

اما بعد برادران دینی و محبان یقینی کو مبرہن ہو کہ اندونون نسخہ
احکام الآیات مرتب آیات فحکامات کیا ب تھا اور مشتری اوسکے
ہزار اور کتا فہ جوائب سے فرمایش ہائی بیشمار آتی تھیں پس نظر افادہ
خلق اللہ کے متوقع اجر عظیم خاک پا ہی رسول کریم الحجاج جناب
قاضی ابراہیم ابن حاجی الحرمین الشریفین مرحوم و مغفور جناب
قاضی نور محمد صاحب نور اللہ مرقدہ و غفر ذلہ ساکن پلیدر نے
ساتھ نصحی تمام و تنقیح بالاکلام کے شہر رہی کے مطبع محمدی بین
تاریخہ ذوالقعدہ ۱۳۸۴ھ و زجمعہ مطابق ۲۴ نومبر ۱۳۸۴ء کے زبور طبع
فرزین کے جلیہ طبع پنا کر کے فوائد بخش خلایق کا کیا پس امید ہی اللہ تعالیٰ
سے کہ اسکے پڑھنے سننے والو کو توفیق نیک دے اور فائدہ دین
عطا فرما دے اور اس بندہ ساعی بالخیر کی کوشش کو مشورہ

آمین یا رب العالمین

Checked
1987

CHECKED 1995

فہرست کتب و ابواب و فصول آیات الاحکام

| | | | |
|--------------------------|-----------------------------|--------------------------------------|------------------------------|
| فصل غیر کی فضیلت کا بیان | فصل ملائکہ کی عہد کا بیان | کتاب الایمان | حمد و نعت |
| فصل شفا عت | فصل صور پھونکا اور وزن | فصل قرب کے عذاب کا بیان | فصل معراج کی حقیقت |
| فصل کوثر کا بیان | فصل صراط کا بیان | فصل اولاد کفار اور نیکوں | فصل حقیقت اعراف |
| فصل حجت اجماع | فصل اولو الامر کی عت | فصل شرک کا جسے بخانا | فصل باسکا ایمان قبول نہ ہونا |
| فصل شیخین کی فضلت | فصل صحابہ کے فضل کا بیان | فصل منافقین کا بیان | فصل قیاس کا بیان |
| فصل شریعت کی استزکار | فصل اللہ سے نڈر رکھنا | فصل مینائی کی حقیقت | فصل جہنم فرشتے کی عت |
| فصل حج کی تفصیل | فصل امر کا وجہ ہونا | فصل علم چسپانیکہ کا بیان | اور باقی دو وزخی کا بیان |
| فصل وضو توڑنے کا بیان | کتاب الطہارۃ | فصل قیست کے علاوہ بیان | فصل تکلیف مالایطابق |
| فصل تیمم کا بیان | فصل پانی کے طہارت کا بیان | فصل غسل کا بیان | فصل جن ایمان کا نفع |
| کتاب الصلوۃ | فصل نجس کلام پر نیک کا بیان | فصل جب سے مصحف پڑھنا | فصل مرد کے وضو نہ ہونا |
| فصل استقبال قبلہ | فصل تر عورت | فصل شرو و طہان | فصل اذان کا مشروع ہونا |
| فصل نماز ہفت | فصل صلوۃ الاستسقا | فصل نوافل میں سے تہجد | فصل مفادات نماز |
| فصل نماز مسافر | فصل نماز میں | فصل کوع مسجد و تلاوت کا مقام ہونا ہے | فصل مسجد تلاوت |
| فصل جو کئی نماز باجماعت | فصل صلوۃ الخوف | فصل صلوۃ العید | فصل صلوۃ الجمعہ |
| فصل صلوۃ فی الکعبہ | باب الشہید | فصل نماز جنازہ | کتاب الجنائز |
| فصل زکوۃ خارج | فصل تجارتی زکوۃ | فصل چاندی بنی زکا | کتاب الزکوۃ |
| باب الاعتکاف | کتاب الصوم | فصل مسلمانوں سے زکوۃ لینا اور دینا | فصل مصارف زکوۃ |
| فصل حج کے وقت کا بیان | فصل حج کا بیان | فصل کعبہ کی تعظیم | کتاب الحج |
| فصل عمرہ کا بیان | فصل سعی بیلغہ اور تفرق | فصل حلیف ہونے کا بیان | فصل طواف زیارت |
| فصل ہجرت و قتل کی عت | فصل تمتع کا بیان | فصل احرام میں صبر ہونا | فصل حلق کا شرط ہونا |

| | | | |
|-------------------------|-----------------------|---------------------------|-----------------------|
| فصل در بی کدی عیب نوا | فصل جنایات | فصل حصار کا بیان | کتاب النکاح |
| فصل لکن لفظون متعین | فصل محرمات کا بیان | باب الولی | باب المهر |
| فصل متعہ کا بیان | فصل قیوک کاح کا بیان | باب العدک | فصل نوبت بخت و نکاح |
| کتاب الرضاع | کتاب الطلاق | فصل غلط کا بیان | فصل عورت غیرہ کی طلاق |
| فصل طلاق بدعی کا بیان | باب الرجعت | باب الایکاء | باب الخلع |
| باب الظہار | باب اللعان | باب العدۃ | فصل بیوہ کی عدۃ |
| فصل غیر مذکورہ کی عدۃ | فصل آئہ و رجال کی عدۃ | باب النسب | باب نفقۃ و الکفو |
| فصل املاق کا نفقۃ | کتاب العتاق | کتاب الامیان | فصل حلف بالقول |
| کتاب الحد و التغیر | فصل حد قذف | کتاب السرقة | باب قطع الطريق |
| کتاب الجہاد | فصل جہاد و فرض یرتویا | فصل جہاد و فرض عین یرتویا | فصل ایضاً قتل نہویا |
| فصل کافرون کے قتل کر کے | فصل لوٹ بانی کا بیان | فصل ستمیان کا بیان | فصل حشر یرتویا |
| باب المرد | باب البغاة | کتاب اللقیط | کتاب الشریکۃ |
| کتاب لبیوع | باب بیع القاسد | باب الربو | باب بیع السلم |
| کتاب الکفالة | کتاب لشہادۃ | کتاب لدعوۃ | کتاب الصلح |
| کتاب الاجازۃ | کتاب الوکالۃ | کتاب المکات | کتاب الاکرامۃ |
| کتاب الحجر | فصل البلوغ | کتاب الغصب | کتاب القسمة |
| کتاب الذبائح | کتاب الاضحية | کتاب الکلاہتہ | فصل تروعوت |
| کتاب الاشربة | کتاب الجنایات | باب الفضل | کتاب الوصایا |
| کتاب الميراث | المفترقات | | خاتمہ |

احمد علی

